

الحق میں اس
فی فہم
معلم الاجتہاد
ب
الغیر الغرض وادب

ہمس میں دس بار اجتہاد انفرادی کی شری
حیثیت واضح کر دی گئی ہے۔

تالیف

حکیم مولوی عطاء الدین قریشی مالک

پور پرت

قریشی دوا خانہ شربت خان روڈ ٹروپ

بلوچستان

www.ircpk.com

وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ

ترجمہ

فرمانِ رب ہے مجھے پکارو میں تمہاری سنوں گا

لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ يَكُونَ هُوَ وَتَبَعُهُ أَجَتْ بِهِ إِثْمَ

فرمانِ رسولؐ ہے کہ ہر ایک کو ایمان نہ آئے گا کہ جس نے اپنے پیروں کو اپنے دین پر غلام کر لیا

مگر جو قرآن نہ کرے

لَتَجِئُوا الْحَرَّةَ فِي نَفْسِ اللَّهِ إِلَىٰ جَمَاعَةٍ

بَعْدَ

الْفَرَائِضِ وَالسِّنَنِ

تالیف



رکن اشاعت
التوحید السنۃ

الحکیم غلام الدین شیرانی خفیہ یونیورسٹی
عبداللہ علیہ السلام

ثواب
بلوچستان

آفت ایستین

ایڈیشن — باراول

صفحات ۲۵۰ —————

١٥٠٠

قیمت ————— ۲۵

تصنيف ————— حکیم مولوی عطاء الدین تروپ بلوچستان

کتابت۔ (مولوی) سید عبداللہ شاہ مشوانی خطیب خان قلات کوئٹہ

تاریخ ۲۰ رمضان المبارک ۱۳۰۲ھ ۱۲ جولائی ۱۹۸۲ء

دستیابی

۱۱) حکیم مولوی غلام الدین قریشی دواخانہ شہر بہار خان روڈ ٹرولر بلوچستان پاکستان

(۳) عبدالحکیم کلہاڻي صاحب دکنیہ کتب خانہ لاہور

۹۹۔ دے، دس، دوں، تیرا اور

17309

تَقْرِيطُ مَوْلَانَا مُحَمَّدٍ الدِّينِ أَفغانِي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَفَّقَ الْعُلَمَاءَ الرَّبَّانِينَ الَّذِينَ ذَبُّوا
 الْمُحَرِّفِينَ لِكِتَابِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَخَذَلُوا الْمُبْتَدِعِينَ الْبَاغِينَ
 حَبِيبِينَ عَنْ سُنَّةِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَالصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ
 عَلَى النَّبِيِّ الْإِمَامِيِّ الَّذِي هُوَ هُجَّةُ الْعَالَمِينَ، أَمَّا بَعْدُ فَقَدْ اسْبَقَ
 إِلَيَّ بَعْضُ الْأَخْوَانِ فِي أَوَانِ تَفْسِيرِ شَيْخِ الْقُرْآنِ مَوْلَانَا مُحَمَّدٍ
 طَاهِرٍ بَعْدَ رَمَضَانَ الرِّسَالَةَ الْمَسْمُومَةَ بِالتَّحْقِيقِ
 الْحَسَنِ فِي نَفْيِ الدَّعَاءِ الْأَجْتِمَاعِيِّ بَعْدَ الْفَرَاغِ وَالسَّنَنِ
 لِلْفَاضِلِ الْكَامِلِ الْمُظَهَّرِ لِسُنَنِ الْمُصَحَّحِ لِلْمُخْتَرَعَاتِ
 وَالْفِتَنِ وَأَنَا مُشْتَغِلٌ بِتَفْسِيرِ شَيْخِي فَطَالَعْتُ بَعْضَهَا وَقَدْ
 وَجَدْتُهَا مُشْتَمِلَةً عَلَى الدَّلَائِلِ الدَّامِغَةِ لِلْبِدْعِ الْمُخْتَرَعَةِ خُصُوصًا
 فِي الدَّعَاءِ الْأَجْتِمَاعِيِّ الْمُتَكَيِّفَةِ بِكَيْفِيَّةٍ مُوَافِقَةٍ لِمُقْتَدِرَاتِ
 مَعَ الْأَمَامِ أَوَّلًا وَآخِرًا وَطَوَّلًا وَقَصُرًا بَعْدَ الْفَرَاغِ وَالسَّنَنِ
 جَزَاءُ اللَّهِ تَعَالَى خَيْرَ الْجَزَاءِ وَنَفَعَ اللَّهُ تَعَالَى بِهَا الصَّالِحِينَ وَالْكَرَمَاءَ وَ
 وَفَّقَ اللَّهُ تَعَالَى لِمِثْلِ ذَلِكَ الْعُلَمَاءَ وَالطُّلُبَاءَ آمِينَ ثُمَّ آمِينَ ۞

الْأَقْفَرُ مُحَمَّدُ الدِّينُ أَفغانِي الْفَارِسِيُّ عَفَّ عَنْهُ الْغَنِيُّ ۞

١٩٩١

تقریظ، مولینا علی گل صافی کوچی بلوچستان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ، وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ
الَّذِي هُوَ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ وَعَلَى آلِهِ وَاصْحَابِهِ الَّذِينَ هُمْ خَلَائِفَةُ
الرَّبِّ الْعَرَبَاءُ أَمَّا بَعْدُ فَيَقُولُ الْعَبْدُ الذَّلِيلُ السَّائِلُ مِنْ
رَبِّ الْجَلِيلِ عَلَى كُلِّ إِنِّي طَالَعْتُ رِسَالَةَ التَّحْقِيقِ الْحَسَنَ فِي
نَفْيِ الدَّعَاءِ الْاجْتِمَاعِيِّ بَعْدَ فِرَاقِ نَصْرِ وَالسَّنَنِ لِلْعَلَامَةِ الْقَامِعِ
لِلشُّرَكَ وَالْبِدْعَةِ الْمَعْلَنِ وَالرَّافِعِ لِلتَّوْحِيدِ وَالسَّنَةِ
الْفَاضِلِ الْمَوْلَى الْحَكِيمِ عِمَادِ الدِّينِ الْقَرِيشِيِّ أَدَامَ
اللَّهُ تَعَالَى ذَلَّابَ الْمُخَالَفِينَ عَنِ الدِّينِ الْيُسَاءِ آمِينَ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ
وَجَدْتُهَا كَامِلَةً وَافِيَةً فِي رَدِّ بَعْضِ بَدْعَاتِ أَهْلِ زَمَانِنَا
وَبِهِ مُوَافَقَةً لِلتَّحْقِيقِ الْحَقِيقِ وَالْحَقِّ أَحَقُّ بِالِاتِّبَاعِ وَأَنْ خَالَفَهُ
الْجُمْهُورُ اللَّهُمَّ اعْظِمْ لِمُصَنِّفِهَا عِظَاءً جَزِيلًا وَاجْعَلْهَا
لَهُ ذَرِيعَةً إِلَى قُرْبِ الرَّحْمَنِ وَنَجَاةً مِنَ النَّارِ ۝ ۝ ۝ ۝

بِقَلَمِ الْعَبْدِ الذَّلِيلِ عَلَى كُلِّ صَافِي كَوِجِي بَلُوحِ اسْتَان

ۛ شوال، ۱۴۱۸ھ، ۱۹۸۱ء

WWW.KITABOSUNNAT.COM

تَقْرِيطُهم مَوْلِينَا وَلِيَّ اللَّهِ الْإِفْغَانِي كَابِل كَرَام

حَال نَزِيل بِنَج بِيْر - ٤ - ٣ شَوَال ١٤١٠ هـ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ
لَهُ عِوَجًا وَغَمًّا وَالصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَلَى مَنْ خَصَّه بَيْنَ سَائِرِ
أَنْبِيَائِهِ بِأَنْ بَعَثَهُ كَافَّةً لِلنَّاسِ جَمْعًا وَعَلَى آلِهِ وَاصْحَابِهِ الَّذِينَ قَامُوا
بِإِدَاءِ مَا أُنْتَمَوْا عَلَيْهِ إِلَى الْأُمَّةِ - أَمَا بَعْدَ فَقْدِ أَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى بِنَبِيِّهِ
عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِقَوْلِهِ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ
وَأَنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ

وَإِخْذِ مِنْ عِلْمَاءِ أُمَّتِهِ الْإِثْقَاءَ بِقَوْلِهِ لَتَبَيَّنَ لِلنَّاسِ لَتَأْتَمُنُونَهُ
وَإِوَصَلِي نَبِيِّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أُمَّتَهُ بِقَوْلِهِ الْإِفْغَانِي
الشَّاهِدُ الْغَائِبُ وَلَمْ تَزَلِ الْأُمَّةُ تَأْخُذُ دِينَهَا خَلْفَهَا عَنْ سَلْفِهَا
رَوَايَةً وَفِعْلًا وَهُمْ أَمْنَاءُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ يَكُنْ حِينَ ذَٰلِكَ
دِينًا لَا يَكُونُ الْيَوْمَ دِينًا - وَهَذَا الَّذِي نَدِينُ بِهِ وَنَلْقَى اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ بِهِ
وَقَدْ شَاعَتْ فِي زَمَانِنَا هَذَا مِنْ الْبِدْعِ وَالْمَنَكِرَاتِ مَا لَا يَحْصِيهِ
إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَكَمْ مِنْ مَبَاحٍ جَعَلُوهُ وَاجِبًا أَوْ فَرِيضًا فَغَيَّرُوا دِينَ
اللَّهِ تَعَالَى وَبَدَّلُوهُ وَهَذَا الَّذِي وَعَدَهُ الشَّيْطَانُ بِقَوْلِهِ وَلَا أَمْرَ لَهُمْ
فَلْيَغْيِرُوا خَلْقَ اللَّهِ وَعَلَيْهِ نَبَهْنَا اللَّهُ بِقَوْلِهِ لَحِبَّ النَّاسِ

اَنْ يَتَرْخَوْا اَنْ يَقُولُوا اَمَّا وَهْمٌ لَا يَفْتَنُونَ وبقوله عَزَّو
 جَلَّ لِتَرْكِبْنِ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ وَحَذَرْنَا عَنْهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
 بِقوله لَتَتَّبِعَنَّ سُنَنَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ ۝ الحديث
 ولم تزل الامة تدافع عن دينها وتناضل عن سنن نبيِّه ايماداً
 ونضالاً فرحمهم الله عز وجل وهذه سنة الله تعالى انا نحن
 نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَاَنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي مُنْصَوِّرِينَ عَلَى
 الْحَقِّ لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَذَلَ لَهُمْ، وَلَنْ يَحْدِلَ أَسَنَةُ اللَّهِ تَبْدِيلًا،
 -- ومما شاع في زماننا من البدع ما ذكر في الرسالة،
 التحقيق المحسن في نفى الذم عن الاجتماع بعد الفرائض والسُنن
 لِلدَّخِ الْعَالِمِ الْفَاضِلِ الْمَوْلَى عَمَادِ الدِّينِ الْقُرَيْشِيِّ قَدْ حَقَّقَ،
 الْمُؤَلِّفُ، وَفَقَّهَ اللَّهُ تَعَالَى، جَمِيعَ جَمْعَاتِ الْمَسْئَلَةِ مَا لَا يَزِيدُ،
 عَلَيْهِ فَلَمَثَلْ هَذَا فليعمل العاملون وفي ذلك فليتن
 فس المتنافسون ولعلها تكون انموذجاً في اخواتها في
 كثرة الادلة ونقول فيها فرفع الله المؤمنين
 وَوَفَّقَهُ اللَّهُ تَعَالَى لِلْمَزِيدِ عَلَيْهَا

وَأَنَا الْعَبْدُ، وَلِيَّ اللَّهِ الْآفِغَانِي، سَابِلُ كَرَامِ

حَالِ نَزِيلِ بَنِي يَزِيدَ، ١٣ شَوَّالِ ١٤١٢ هـ

تسکیر

محترم مولانا صبغتہ اللہ شیرازی

مؤلف "اصلی دیوبندی حنفی کون" اور لہذا باب الفتنة عن دعوات التوحید السنۃ

اور کتاب خلاصۃ السیر المصطفویہ صدر مدرس مدرستہ صوة القرآن رڈ
بلوچستان کا بے حد مشکور و ممنون ہوں کہ انہوں نے میری کتاب
التحقیق الحسن فی نفی دعاء الاجتہاعی بعد الفسار النص والسنن" کو
اپنا ہی تصنیف سمجھ کر اس کی تصحیح اردو اور ترجمہ میں میری بڑی
مدد کی۔ اور اسی طرح مضامین کی تصحیح میں مخلصانہ راہنمائی کی۔
حقیقت تو یہ ہے کہ ان کی خداداد صلاحیتوں استعداد اور
فیاضانہ علم سے ہم نے بہت استفادہ کیا۔

اللہ تعالیٰ ان جیسے مخلص اور بے لوث علماء ربانیین کو
خوار و خراج غایت فرمائے اور اشاعت توحید و السنۃ کیلئے

زندگی و دار و نفیب فرمادیں اور ذب

عن الدین المتین کیلئے ہمیں اور

آنجناب کو حوصلہ

استقامت کی توفیق

بخشدے

آمین

وما ذلک علی اللہ بعزیز - کترین بندگان حکیم حماد الدین قرنی غفرلہ

فہرست

۵۳	۱	خطبہ مقدمہ کتاب ہذا	۱	امام ابن کثیرؒ کی انوکھی بات ترفیہ والے
	۲	مسئلہ دمایہ فوری تفصیل جس میں مختلف		اتباع صحابہؓ
	۳	دعاؤں کی شرعی حیثیت بیان کی گئی ہے		فصل چہارم سنن قبلہ بعدہ گھر میں پڑھنے
۵۴	۴	باب اول فرض نمازوں کے بعد رسول اللہ		کے تائید فقہائے احناف و علماء معتقین
	۵	صلی اللہ علیہ وسلم کے معمولات - گیارہ احادیث میں		احناف کی تصریحات و ترفیحات سے
	۶	بنی کریم صلعم کے مختلف اعمال ذکر کئے گئے ہیں -		جس میں آٹھ تصریحات ہیں -
	۷	باب دوم نماز فرض کے بعد اجتماعی دعا کی		فصل پنجم دعا اجتماعی بعد الشن کی رد
	۸	رو میں علماء معتقین کی تصریحات اس میں چھتیس		پر علماء متاخرین کی تصریحات جس میں سات
۶۲	۹	تصریحات ذکر کی گئی ہیں -		تصریحات ذکر کئے گئے ہیں
	۱۰	باب سوم سنت رواتب کے بعد اجتماع		باب چہارم سنت فعلی کے اتباع
	۱۱	دعا کی رد پر احادیث قولیہ و فعلیہ آثار صحابہؓ		کی ترفیہ میں دو آیات آٹھ احادیث
۸۰	۱۲	اور اقوال فقہاء سے استدلال		باب پنجم سنت ترک کی اتباع پر
	۱۳	فصل اول فعلی احادیث گھر میں سنت		تین آثار صحابہؓ و رو اقوال فقہاء علماء کرام پریش
	۱۴	پڑھنے کی ترفیہ میں		کئے گئے ہیں
۸۱	۱۵	فصل دوم قولی احادیث سنتوں کو گھر		پہلا قاعدہ احکام شریعہ میں لحاظ
	۱۶	میں پڑھنے کی ترفیہ میں		درجات لازم ہے اور اس کی تائید میرے
۹۵	۱۷	فصل سوم تعامل صحابہؓ و آثار صحابہؓ		چند اقوال امر استحبابی کیسے بھی دلیل قرار ہے
	۱۸	سنت رواتب میں		

۱۱۴	ایک خبر اور اس کا جواب امام مالکؒ کی اہل بیت پر	۹۸	دوسرا خاکہ جب اشتباہ واقع ہو اور احباب اور بدعت کے درمیان توڑکے
۱۱۶	امام شافعیؒ دوسرا اعتراض عام اجتماعی بعد از فرض السنۃ وغیرے بحث اس زمانہ میں مناسب اور لغو	۱۰۰	باب ششم ترغیب الی الدعا میں دو آیات اور سات احادیث پیش کی گئی ہیں
۱۱۷	اس کا جواب فصل بدعت اور بدعتی کا دم قرآن و حدیث میں اس بار میں چھ آیتیں اور سات حدیثیں	۱۰۲	باب ہفتم غنائین سنت کے اعتراضات اور ان کے جوابات
۱۲۰	فصل بدعت اور بدعتی کا دم احوال ملت اس بار میں گیارہ اقوال	۱۰۴	پہلا اعتراض قرآن و احادیث میں ترغیب دعا کی ہے تو اس میں مرجع اجتماعی دعائیں بھی
۱۲۱	فصل بدعت کے پیچھے نماز کا حکم اس بار میں حضرات ائمہ فقہاء و فقہاء مکرم کے دس اقوال پیش کی گئی ہیں۔	۱۰۶	داخل ہیں اس کا جواب تیسرا غلط آیات کی تفسیر اور احادیث کے
۱۲۲	بدعتی کو چاہیے کہ بدعت کی طرف دعوت دے اور مجمعات میں اور علامہ بدعت کرے	۱۰۸	تشریح و تہلیل اعتبار ہے جو سنت رسول اور تعامل صحابہ و تابعین ثابت ہو
۱۲۳	تیسرا اعتراض بڑے بڑے مشائخ اور بزرگ اس اجتماعی عیاں عام ہیں اگر یہ کام خلاف سنت ہو تو یہ کیوں کرتے؟ اس کا جواب	۱۰۹	عبادات مع کد کف و وصف تو قیہی ہیں ان میں کئی بیشی آئے سے جائز نہیں
۱۲۴		۱۱۱	عموت سے استدلال اس وقت درست ہے جیکہ خاص کیلئے دلیل علی الصلوٰۃ ہو
		۱۱۳	صاحب کرام کے طریقے سے مخالف بدعت و مردود ہے

<p>کہاں سے اعتراض۔ علیکم بالسنۃ الاکمل سے اہل بدعت کے ساتھ جو پر استدلال</p>		<p>جو تھا اعتراض حضرت عائشہ سے نہایت کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سلام پھیر کر اللہ تعالیٰ سے</p>
<p>۱۴۲ کا جواب بارہواں اعتراض :- جس چیز کا اصل ثابت</p>	<p>۱۴۳</p>	<p>پڑھتے تھے جس کے دوا باں قمار ثابت ہوئی اس کا جواب</p>
<p>۱۴۸ ہو وہ بہ کیف جائز ہے اس کا جواب تیسروں اعتراض :- بدعت حسنہ اور سیئہ کی تقسیم سے بدعات کے ثبوت پر استدلال</p>	<p>۱۴۴</p>	<p>پانچواں اعتراض حدیث میں کہ دعا جو اللیل اور در الصلوۃ مکتوبہ زیادہ مقبول ہے جس کے دعا را جماعتی ثابت ہوئی اس کا جواب</p>
<p>۱۸۱ کا جواب تنبیہ بدعت کی تعریف اور مصداق مرسلہ کی تعریف</p>	<p>۱۴۵</p>	<p>چھٹا اعتراض :- حدیث میں ہے کہ امام قوم کو چھوڑ کر اپنے آپ کو دعاؤں میں خاص نہ کرے ۔ اس کا جواب</p>
<p>۱۹۳ توفیق بدعت اور مصداق مرسلہ اور فتیس میں فرق</p>	<p>۱۴۸</p>	<p>ساتواں اعتراض :- فاذا فرغت فاقب سے دعا را جماعتی بعد صلوۃ کیلئے استدلال جواب</p>
<p>چودھواں اعتراض :- ”من ابتداء بدعتہ ضلالتہ سے بدعت حسنہ کیلئے استدلال جواب</p>	<p>۱۵۰</p>	<p>آٹھواں اعتراض :- ”من سن سنتہ حسنتہ سے بدعت کے جواز پر استدلال کا جواب</p>
<p>پندرہواں اعتراض :- کہ دعا باجماع اقرب إلی الإلجاب ہے اس کا جواب</p>	<p>۱۵۲</p>	<p>نواں اعتراض :- ”ما زلہ المسلمون حنّ فہو عند اللہ حسنہ سے جواز کے استدلال کا جواب</p>
<p>سولہواں اعتراض :- ہدایہ میں ہے والاجابة فی الحج ارجی سے ترغیب کا جواب</p>	<p>۱۵۴</p>	<p>دسواں اعتراض :- ”من نازق الجہنۃ شبرا علیکم الجہنۃ سے غلط استدلال کا جواب</p>

۲۰۹	کسی منزل پر اتارنے کیوقت دعار	۲۰۹	خاندو کاکی تعریف میں
۲۱۰	مسافر کو سخت کرنے کیوقت دعار	۲۱۱	آداب عار کل پنج تیس آداب ہیں
۲۱۱	مصیبت نہہ کو دیکھ کر دعار	۲۱۲	اذقات اجابت دعار کل سات ہیں
۲۱۲	کسی مجلس سے اٹھنے کیوقت دعار	۲۱۳	اجابت قبولیت دعار کے خاص حالات
۲۱۳	شادی یا ادا کوئی چیز خریدنے کی دعار	۲۱۴	کل اٹھارہ ہیں
۲۱۴	نقزیہ کا مسنونہ طریقہ	۲۱۵	مقامات اجابت دعار باو ہیں
۲۱۵	کسی خواہ سے دس نے کیوقت کی دعار	۲۱۶	لوگ جن کی عاریہ یا تو قبول ہوتی ہے نکل
۲۱۶	زیادہ پریشانی کیوقت دعار	۲۱۷	۱۲ قسم کے لوگ ہیں -
۲۱۷	کسی دشمن نے گھیر لیا تو کیا پڑھے	۲۱۸	الدعوات الجامعة الماثورة المملوكة
۲۱۸	مصیبت پہنچنے کیوقت کی دعار	۲۱۹	من الاحادیث الصحیحة
۲۱۹	عیادت کا مسنونہ طریقہ	۲۲۰	رحمة للعالمین کی بتائی ہوئے رعایتیں
۲۲۰	قرض اور دین سے رہائی کی دعار	۲۲۱	بادی امت کی بتائی ہوئے تسبیحات اور ذکر و تہجد
۲۲۱	زخم چھوڑے کی درد سے نجات کی دعار	۲۲۲	استغفارات استغافات مسنونہ
۲۲۲	بچہ کو مرض اور شر سے حفاظت کی دعار	۲۲۳	سوقت اور ادو عملیات مسنونہ
۲۲۳	بیوی سے عبرت کیوقت کی دعار	۲۲۴	مبج و شام کے اوراد و فاتورہ
۲۲۴	کپڑا پہننے کیوقت کی دعار	۲۲۵	دراوی خواب دیکھنے کے بعد دعار
۲۲۵	رقیہ جبرئیل علیہ السلام	۲۲۶	کھانا کھانے کے بعد دعار
۲۲۶	رقیہ نبی علیہ السلام	۲۲۷	سفر پر اونگی کیوقت اور سواری پر بیٹھ جانے
۲۲۷		۲۲۸	کی دعار

۲۵م مسجد میں داخل ہونے اور نیکھنے کی دعا

” قضاۃ حاجت سے پہلے دعا

۲۶م مقبرہ کا مسنون سلام

” چاند دیکھنے کی وقت دعا

کسی شہر یا بستی میں داخل ہونے کی وقت

” کی دعا

۲۷م استغفرہ کی دعا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِيلِ وَكَثِيرٌ تُكَلِّمُهُ

وَصَلَوْتُ اللَّهَ وَسَلَامُهُ عَلَى مَنْ بَعَثَهُ رَسُولًا إِلَى كَافَّةِ الْخَلْقِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَاجِبَ عَلَيْنَا طَاعَتَهُ وَحَدَّثَنَا عَنْ مَخَالِفَتِهِ - فَقَالَ وَهُوَ الصَّادِقُ فِي الْمَقَالِ -

وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُولِهِ مَا تَوَلَّى وَلُصِّلِي جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا -

(مُقَدِّمَةٌ)

اضعف عباد الله المومنين بنده عماد الدين عامر المومنين کی خدمت میں عرض گزار ہے کہ ہر مسلمان جو قرآن و حدیث کے معلومات پر تھوڑی سی بھی نظر رکھتا ہے اور خیریت اسلامیہ کے تقاضوں کے ساتھ کچھ مناسبت رکھتا ہو۔ یقینی طور پر جانتا ہے کہ در سبجات اور حصول فلاح اخروی موقوف ہے عقیدہ توحید رب اکبر پر جس کا وہ کلمہ طیبہ کی جڑ اول "لا الہ الا اللہ" میں اقرار کرتا ہے اور بتا بیغور جبکہ وہ کلمہ طیبہ محمد رسول اللہ میں اقرار کرتا ہے۔ لہذا اعلیٰ صالح کا شرک کے ساتھ اعتبار نہیں جیسا کہ فرمان الہی ہے

لَنْ أَشْرَكَتَ لِيْ خَیْطٌ عَمَلٌ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِیْنَ ﴿۱۷﴾
ترجمہ: اگر خدا نخواستہ تو نے شرک کیا تو تیرے تمام اعمال ضائع ہو جائیں گے
لہذا یقیناً نقصان اٹھائو گے جو بھائی کا اور سیرج بہت جو طریقہ سنت کی ضد اور مقابل کے ارتکاب کے باوجود ان کا عمل ملتا
ہو جاتا ہے ارشاد خداوندی ہے قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِیْنَ أَعْمَالًا الَّذِينَ
صَلَّوْا سَجْدَةً فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُّجْتَسِبُونَ
صَنْعًا (کہف) ترجمہ: کہہ دو کیا ہم تم کو ان لوگوں کے متعلق بتائیں جو اعمال کے
اعتبار سے زیادہ نقصان اٹھانے والے ہیں یہ لوگ وہ ہیں جن کی کوشش زندگی دنیا میں
رائے گان گئی اور وہ خیال کرتے ہیں کہ وہ اچھا عمل کرتے ہیں۔ یعنی بدعت کرتی والے
بھی اپنے اعمال کو اچھا سمجھتے ہیں حالانکہ وہ خالص نقصان میں ہیں۔
اور حدیث صحیح میں ہے جس کو بخاری و مسلم نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ
رضی اللہ عنہا سے نقل کیا ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس نے دین میں
وہ کام کیا جس کے کرنے پر ہمارا حکم نہ ہو تو وہ (کام) مردود یعنی نامقبول ہے۔ اور
اتباع جس طرح اصل عمل میں واجب ہے ویسا ہی وصف اور کیف عمل میں
بھی واجب اور ضروری ہے یعنی اگر کسی نے مثلاً چھٹی نماز بخیر کر کے پڑھنے لگا تو
بدعت کے جرم کا مرتکب ہوتا ہے۔ یا عدد رکعات نماز پر اضافہ کیا تو سرائے
بدعت کا حقدار ہوا بالکل اسی طرح اگر نوافل و مستحبات میں کسی ایسے وقت کی
تخصیص یا زمانہ کی تخصیص یا حالت اور کیفیت کی تخصیص اپنے طرف سے پیدا کر کے
معمول بناتا ہے جو قرآن و حدیث یا زمانہ خیر القرون میں نہ ہو تو وہ بھی یقیناً بدعت

ہوگا اور اس کا کرنے والا بدعتی شمار ہوگا۔ اور اس منہاجو بدعت کرنے والے پر وارد ہے، کا مصداق ہوگا۔ اور سلف صالحین یعنی صحابہ و تابعین کا یہی عقیدہ تھا مثلاً (۱) حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ کا بحیر و تہلیل و تسبیح مسجد میں جماعت کے ساتھ پڑھنے والوں پر انکار کرنا (مسند دارمی ص ۳۸)

(۲) اور عبداللہ بن عمرؓ کا چاشت کی نماز کو مسجد میں اہتمام کے ساتھ پڑھنے کو بدعت کہنا (بخاری و مسلم)

(۳) اذان کے بعد تشویب (دوبارہ اعلان نماز) کرنے والے ابن عمرؓ کا بدعتی کہنا اور اس کے پیچھے نماز پڑھنے سے انکار کر کے چلے جانا (ترمذی)

(۴) حضرت علی رضی اللہ عنہ کا عید گاہ میں نوافل پڑھنے سے اس لئے روکنا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا نہیں کیا (شرح جمع البحرین)

(۵) اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے نماز عصر ہو چکنے کے بعد نفل پڑھنے سے سخت لہجہ میں اس لئے منع کرنا کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل سے ثابت نہیں ہے (حاکم والذہبی)

(۶) اور حضرت عثمان بن ابی العاصؓ کا ختنہ کی دعوت طعام سے محض اس لئے انکار کرنا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اس قسم کی دعوت میں حاضر نہیں کئے جاتے (مسند احمد ص ۲۱۵)

(۷) اور حضرت عائشہؓ عقیقہ میں اونٹ ذبح کرنے سے اس لئے منع کرنا کو سنت کے خلاف ہے جو لڑکے کے واسطے دو بکریاں اور لڑکی کے واسطے

ایک بکری ہے (مشدرک ص ۲۳۸، ۲۳۹) وغیرہ وغیرہ حالانکہ ان سب چیزوں کا اصل ثابت ہے ان حضرات کا انکار صرف ان تخصیصات اور کیفیات پر تھا جو منتہا عن الشارع نہیں ہیں اور ان کے بعد فقہاء راخاف وغیرہم نے بہت سے چیزوں کے کرتے پر محض اس لئے انکار کیا ہے اہل حرام یا بدعت اور مکروہ اس لئے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ و تابعین سے ان کا کوئی ثبوت نہیں نہ یہ کہ منع وارد ہے جن کی نقل کرنے کی اس مقدمہ میں گنجائش نہیں ہے۔

جب اس مختصر بیان سے یہ حقیقت واضح ہو گئی کہ اتباع سنت خصوصاً امور عبادیہ ہر عمل کے اصل اور وصف میں ضروری ہے اور شرط قبولیت ہے ورنہ حرم اور موجب عذاب مواخذہ ہے اور چونکہ دعار بھی امور عبادۃ میں سے ہے بلکہ منج العبادۃ یعنی عبادت کا مغز ہے جیسے ترمذی شریف میں بروایت حضرت انس رضی اللہ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث منقول ہے پس اس میں بھی وہی دعار عمل صالح اور مقرون بالاجابت ہوگی جو کہ طریقہ مسنونہ کے مطابق ہو اور وہ دعار جو طریقہ مسنونہ کے خلاف مانگی جاتی ہے بدعت اور مردود غیر مقبول ہوگی۔ چونکہ آج کل اکثر بلاد میں دعار کا مسنونہ طریقہ متروک العمل ہو چکا ہے اور خلاف سنت طریقہ پر دعار مروج اسی وجہ سے بے اثر ہے اور مسلمانوں کی مشکلات کا ازالہ اس سے نہیں ہوتا تو کافی غور و خوض اور تحقیق و تدقیق طلب و تبحر کے بعد اس کا شرعی ثبوت نہیں ملے بلکہ سنت طریقہ اس کا خد ف پایا اور زید و عمر کا قول و عمل اور روایات و عبارات میں غیر منہ سب تاویل اور کھینچ و حقان کر کے نسبت بدعت سے بچنے کی سعی ملراد

نے کوئی اطمینان نہ بخشا جب کہ فرضوں اور سنت نمازوں وغیرہ کے بعد امام کا مقتدیوں کے ساتھ اجتماعی دعا کی پابندی نہ کرے تو مقتدی اور متولی مسجد ناراض ہو کر اس کو امامت سے واجب الغزل سمجھتے ہیں اور اس کے پیچھے نماز باجماعت کو چھوڑ کر علیحدہ نماز پڑھنے لگتے ہیں اور جو اس دعا کو اس کیفیت کے ساتھ نہ کرے اس کو مستحق امامت ہی نہیں سمجھتے اگرچہ اس میں تمام وہ شرائط امامت موجود کیوں نہ ہوں چہ شریعاً ضروری ہیں اور فقہار مجہم اللہ نے بیان کئے ہیں اور اس کو اس عام اجتماعی (خلاف سنت) کے ترک کے وجہ سے مستحق اذلی اور طعن و تشنیع سمجھتے ہیں اور اس کے مقابلہ میں جاہل مبتدع (دشمن سنت) غیر متقی امام کو ترجیح دیتے ہیں کما لا یخفی "اس لئے ارادہ ہوا کہ بتوفیق الہی اس سالہ میں دعا کی شرعی حیثیت اور مسنون کیفیت مدلل بیان کروں اور خلاف سنت کرنے والوں کے تمام بے بنیاد شبہوں کا جواب دوں تاکہ سنت پر عمل کرنے والوں کے لئے دعا کا شرعی اور موثر طریقہ واضح ہو جائے اور خلاف سنت کرنے والوں پر اتمام حجت ہو سکے اور فریضہ تبلیغ حق کا حق ادا ہو جائے۔

لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيِيَ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ اور اس کے ضمن میں سنت طریقوں کی پوری اہمیت اور بدعت کی حقیقت اور مذمت معلوم کی جائے وَمَا أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ۔

حکمت محض است کرم لطف جہاں آفرین : خاص کند بندہ عاجز مصلحت عام را

مسئلہ عام

میں ضرورت

تفصیل

- ۱۔ دُعا بعد سنت قبلہ جو فرض نمازوں سے پہلے پڑھی جاتی ہے ۔
- ۲۔ فرض نمازوں کے بعد ۳۔ سنت موکدہ جو فرض نمازوں کے بعد پڑھی
- ۴۔ بعد التراويح ہر رات میں ۵۔ بعثتم القرآن فی التراويح ۶۔ بعد نماز
- جنازہ ۷۔ بعد طعام ضیافت ۸۔ تغذیہ میت کے وقت ۹۔ بعد از وفات
- تعلیم ۱۰۔ پس از تقریر و بیان ۱۱۔ خیرات یعنی صدقہ دینے والے کیلئے
- ۱۲۔ حج کو روانگی کے وقت ۱۳۔ حج سے واپسی کے وقت عند الملاقات و
- المصافحہ ۱۴۔ قبر پر بعد از دفن میت ۱۵۔ منگنی کے بعد ۱۶۔ دہن
- کو والد کے گھر سے روانگی کے وقت ۱۷۔ دو فریقین منتہی صمین کے درمیان صلح
- کے بعد ۱۸۔ کسی اہم کام پر مشورہ کے بعد ۱۹۔ طوفان یا مرض یا آفت
- عام سے نجات پانے کی واسطے ۲۰۔ یا کسی دشمن کے خوف کے وقت
- ۲۱۔ بوقت سورج گرہن یا چاند گرہن ان مذکورۃ الصکد وغیرہ مقامات
- میں انفرادی طریقے سے ہر ایک الگ الگ اپنے طور پر اگر کوئی ہاتھ اٹھائے
- یا بغیر ہاتھ اٹھائے دُعا مانگ لے عاجزی کے ساتھ اور خفیہ آہستہ بلربلا
- و نمود تو اس طرح دعا جائز بلکہ مستحسن ہے ۔ اور بعض مقامات میں مستحب ہے
- مگر یہ سب انفرادی طور پر جیسے نماز فرض سے سلام کے بعد اور بعد ادا سن

اب ہم اس مدعی کے اثبات کیلئے تفصیل لائیں اور شواہد و برائے متعدد بابوں و فصلوں میں بیان کرتے ہیں یہ کام یعنی تردید و جہالت
و تردید بدعت اور اس میں تالیف اگرچہ کافی سخت و نازک کام ہے مگر جو فقیہ اللہ تعالیٰ عنہ خوش ہنر و خوش حالی پر بخیر طریق اور سادہ و سہل بیان

باب اول

فرض نمازوں کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معیولاً

(۱) عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال ابن عباسؓ سے روایت ہے

مَنْتَ اعْرِفْ انْقِضَاءَ صَلَوةِ رَسُولِ
اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالتَّكْبِيرِ

(متفق علیہ) ہوتا تھا (بخاری و مسلم)

(۲) عن عائشة رضي الله عنها حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے

روایت ہے وہ کہتی ہے کہ نبی علیہ السلام جب فرض نماز سے سلام پھیر لیتے تو بیٹھے بیٹھے صرف اللہم انت السلام ومنک السلام تبارکت یا ذا الجلال والاکرام کہنے کے بعد مزید نہ بیٹھتے تھے

(روایت کیا ہے مسلم نے)

قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سلم لم یقعد الا مقدار ما یقول اللہم انت السلام ومنک السلام تبارکت یا ذا الجلال والاکرام۔

(رواہ مسلم ^{۲۱۸})

۳۔ اور حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرض نماز سے سلام پھیر کر تین بار استغفار کہتے اور اللہم انت السلام الخ بھی پڑھتے تھے۔

(روایت کیا مسلم مشکوٰۃ ص ۲۴۴ ابوداؤد ص ۲۱۲)

(۳) وعن ثوبان رضی اللہ عنہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا انصرف من صلوٰتہ استغفر ثلاثاً وقال اللہم انت السلام الخ

رواہ مسلم ^{۲۱۸} مشکوٰۃ ص ۲۱۲

۴۔ حضرت مغیرہ بن شعبہؓ حدیث نقل کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ فرض نمازوں کے بیچ لالہ لالہ اللہ وحدہ لا شریک لہ لاتا آخر کہتے تھے جبکہ ترجمہ یہ ہے (میں خدا کے سوا عبادت کا

(۴) وعن مغیرہ بن شعبہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول فی دبر کل صلوٰۃ مکتوبہ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ له الملك وله الحمد

وہو علیٰ کل شیءٍ قدیر۔
 اللہم لا مانع لما اعطیت ولا
 معطو لما منعت ولا یمنع
 ذلجہ منک الجہ۔ متفق علیہ
 (مشکوٰۃ ص ۳۳۱ بخاری ص ۹۳۶ ابوداؤد ص ۲۱۱)
 حقار کوئی۔ وہ وحدہ لا شریک ہے اس
 کا کوئی شریک نہیں۔ خاص ہیں اسی
 کیلئے سب تعریفیں وہ ہر چیز پر
 کامل قدرت رکھتا ہے۔ اے اللہ جو کچھ آپ
 دیتے ہیں کوہودکنے والا نہیں جو آپ روکیں کوئی
 دینے والا نہیں۔ کسی کوشش کو بغیر آپ کے
 اس کا کوشش فائدہ نہیں دے سکتا۔

(بخاری و مسلم نے روایت کیا)

- (۱) ابن عباس رضی اللہ کی حدیث سے فرض نماز کے سلام پھیرنے کے
 بعد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے تکبیر کہنا ثابت ہوا۔
 (۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے سلام کے بعد نبی کریم
 صلی اللہ علیہ وسلم سے اللہم انت السلام ذکر ثابت ہوتا ہے۔
 (۳) حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ کی حدیث سے سلام کے بعد تین دفعہ
 استغفار اور اللہم انت السلام ثابت ہوتا ہے۔
 (۴) حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے لا الہ الا اللہ وحدہ الخ ذکر کرنا سلام
 کے بعد ثابت ہوتا ہے۔

مما ھل قول عند قول محمد : فقول رسول اللہ اٰلِیٰ وَاوٰثِق

(۵) عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ۵۔ ابو ہریرۃ رضی اللہ عنہ سے روایت

قال صلى بنا رسول الله صلى
الله عليه وسلم احد صلى لاتي
العشى قال ابن سيرين
سماها ابوهريره ولكن نسيت
انا قال صلى بنا ركعتين ثم
سلم فقام الى خشبة معروفة
في المسجد فاتكأ عليها كانه
غضبان ووضع يده اليمنى على
يده اليسرى وشبك بين
اصابعه ووضع خده الايمن
على ظهر كفه اليسرى وخجبت
سرعان القوم من الواب
المسجد. الحديث (بخاری ص ۶۹)

فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ
وسلم نے ظہر یا عصر ان دو نمازوں
میں سے ایک نماز باجماعت پڑھائی
ابن سیرین فرماتے ہیں کہ ابو ہریرہ رضی
اللہ عنہ نے خاص علی النعین بتا دیا کہ عصر کے
نماز تھا نہ رکھے۔ لیکن میں بھول گیا
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دو رکعت پر سلام پھیر کر
کھڑے ہو گئے اور ایک لکڑی (جو مسجد
میں پڑی تھی) پر تکیہ لگایا حضرت کے
غصے جیسی حالت معلوم ہوتی تھی ایک
ہاتھ کی انگلی دوسرے ہاتھ کی انگلی
میں ڈال دی اور دایاں ہاتھ بایاں پر
رکھ کر اور دایاں چہرہ مبارک بایاں ہاتھ
کے پشت پر رکھ دیا۔ اس اثناء میں
جلد باز نمازی مسجد کے دروازوں سے نکل
گئے تھے حدیث تا آخر (بخاری)

(۶) ان عبد الله بن عمر رضي الله
عنهما قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم
۶۔ حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے
ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے

صلوة العشاء فی آخر حیاتہ
فلما سلم قام النبی صلی اللہ
فقال اریتکم لیلۃکم ہذا
فان رأس مائۃ سنۃ لا یشقی
من ہوا لیومہ علی ظہر الارض
احد۔ (بخاری ص ۳۶۱)

عشاء کی نماز پڑھائی عمر کے آخری لمحے
میں جب حضرت نے سلام پھیرا
تو اٹھ کھڑا ہوا اور فرماتے لگا
کہ اس بات کو یاد رکھنا کہ اس رات
سے بیکر ایک سو سال پورا ہونے تک
جو آج زندہ ہے، میں کوئی نہیں بچے گا
سو سال پورے ہونے پر سب مر جائیں گے
(بخاری)

۷۔ عن عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ
قال صلیت وراء النبی صلی اللہ
علیہ وسلم بالمدينة العصر فقام
مرعاً فتخطى رقاب الناس
الی بعض حجر نسائہ (الی قولہ)
فقسمتہ۔ (بخاری ص ۳۶۱)

عقبہ بن عامرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے
نماز عصر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے
پیچھے پڑھی مدینہ منورہ میں پس منقل
جلد کھڑا ہوا پس لوگوں کے گرد میں
پاندہ کر قدم اٹھاتے یہاں تک کہ بیویوں
میں سے ایک بیوی کے حجرے تک پہنچ گیا
(یہاں تک کہ فرمایا کہ میں تقسیم کیا) (بخاری)

۸۔ مالک بن بحیینہ رضی اللہ
عندہ ان رسول اللہ صلی اللہ
عہ وسلم

مالک بن بحیینہؓ سے روایت ہے
کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے

علیہ وسلم دئی رجلاً وقد اقيمت الصلوة يصلی رکعتین
 فلما انصرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم الصبح اربعاً -
 (بخاری ص ۹۱)
 ایک آدمی کو دیکھا کہ نماز جماعت کڑی ہے مگر وہ ششخصہ رکعت نماز علیہ السلام
 پڑھتا ہے جب نماز جماعت ختم ہوئی تو
 تو لوگ حضورؐ کے ارد گرد بیٹھ گئے
 (پس پھر زجر کے اس آدمی کو فرمانے لگے کیا تو نے صبح نماز چار رکعت پڑھی؟)
 (بخاری)

(۹) عن هند بنت الحارث ان ام سلمة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سلم قام النساء حين يقضى تسليمه ملكث يسيرا قبل ان يقوم
 (بخاری ص ۱۱۶)
 ۹۔ ہند بنت الحارثؓ فرماتی ہے کہ ام سلمہؓ نے فرمایا کہ بیشتر طور
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سلام
 پھیرنے کے بعد بہت تھوڑی دیر
 بیٹھتے تھے اس واسطے کہ عورتیں مسجد سے
 مڑوں سے پہلے نکل جائیں اور مڑوں
 کے ساتھ غلط ملط نہ ہو جائیں (بخاری)

(۱۰) عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه كان النبي صلى الله عليه وسلم
 ۱۰۔ عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

اللہ علیہ وسلم اذا قضا صلواتہ
انتقل سریعًا امان یقوم و
اما ان ینصرف عینی شرح البخاری
(ص ۱۳۹/۶-۷)

جب نماز سے فارغ ہو جاتے تو بیشتر
جلد بقتل مکانی فرماتے یا جلد اٹھ
کھڑے ہوتے یا جلد ایک دوسرے
طرف مڑ جاتے تھے۔ (بخاری شریح)

(۱۱) وكان الصديق رضى الله
عنه اذا سلم كان على الرضفة
حتى ينهض عن السن رضى الله
عنه صليت خلفا لنبى صلى الله
عليه وسلم فكان اذا سلم يقوم
وصليت خلف ابو بكر رضى
الله عنه وثب كانه على رصفته
(عینی شرح بخاری ص ۱۳۹/۶-۷)

۱۱۔ اور حضرت صدیق مہدیؓ جب سلام پھیرتے
تو اتنا جلد اٹھ کھڑے ہوتے تھے
گویا وہ گرم پتھر پر ہیں۔ اور انس
فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم علیہ السلام
کے پیچھے نماز پڑھی تو بیشتر جب
سلام پھیر لیتے کھڑے ہو جاتے تھے
اور میں نے ابو بکرؓ کے پیچھے بھی نماز
پڑھی جب وہ سلام پھیر لیتے تو اتنا جلد
کھڑے ہو جاتے گویا وہ گرم پتھر پر بیٹھے ہیں (عینی)

۵۔ حدیث سے معلوم ہوا کہ سلام پھیرنے کے بعد حضورؐ متقل
کھڑے ہوئے۔ کیونکہ مقام میں فاء تعقیب مع الوصل پر دلالت کرتا ہے
تو بمقتضائے حدیث اجتماعی وعار کا عمل نہ رہا۔ جیسے فار کا تقاضا ہے۔

۱۶) اور عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سلام پھیرنے کے بعد کھڑے ہو کر کہنے لگے کہ آج جو زندے ہیں سو سال پورے ہونے سے پہلے پہلے سب مرجائیں گے۔ سلام کے بعد حضرت نے نہ دعا مانگی نہ کوئی ورد پڑھا بلکہ قیام فرما کر تکلم شروع کیا اور حدیث نمبر عقبہ سے بغیر کچھ کہنے خاموش کھڑا ہونا اور صفوں کو پھیرنا اپنے گھر تشریف لے جانا اور مال منقسم کرنا ان سب سے ثابت ہوتا ہے کہ سلام پھیر لینے کے بعد کوئی دعا یا اجتماع کی نہیں مانگی۔

اور حدیث نمبر مالک بن بکینہ رضی اللہ عنہ میں سلام پھیرنے کے بعد حاضرین اکٹھے ہوتے ہیں اور حضورؐ کا اکیسے پاؤں پہننے والے کو مخاطب ہو کر کہنا کہ کیا نماز صبح چار رکعت پڑھی جاتی ہے؟ اس حدیث سے سلام پھیر لینے کے بعد اجتماعی دعا کا کوئی ذکر نہیں بلکہ ایک شخص کو اس کی غلطی پر فوراً نماز کے بعد تنبیہ ملی۔

اور حدیث نمبر ہندہ بنت حارثؓ میں حضورؐ سلام پھیر لینے کے بعد تھوڑی دیر بیٹھے تھے تاکہ عورتیں مردوں سے پہلے چلی جائیں اسی میں بھی حضورؐ نے دنگ جو فرمایا اجتماعی دعا کے لئے نہیں بلکہ اس لئے کہ عورتیں مردوں کیلئے راستہ خالی کر کے چلی جائیں اور اخلاط نہ ہو۔ لفظ کان ماضی ہے تکرار پر دلالت کرتا ہے کہ حضورؐ کا یہ دیر کرنا ہمیشہ تھا مگر دعا کیلئے نہ تھا۔ چنانچہ بعض روایات میں صریح یہی وجہ بیان کی گئی ہے۔

اور حدیث نمبر (عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ) میں حضرت کی عادت یوں بیان کی جاتی ہے کہ جب نماز فرض سے فارغ ہو جاتے تو جلد فرض نماز کی جگہ خالی کر کے چلے جاتے یا دہاں سے ہٹ کر مین یا شہال کی طرف ہوتے تھے اس حدیث میں کچھ سلام پھیر لینے کے بعد دسار وغیرہ کا کوئی ذکر نہیں ہے۔

اور حدیث نمبر (حضرت انس رضی اللہ عنہ) میں بھی یوں بیان کیا جاتا ہے کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھی جب وہ سلام پھیر لیتے تو عادت شریفیہ تھی کہ کھڑے ہو جاتے تھے اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی اس کا بھی عادت کہ میرے پیچھے کہ سلام پھیر لینے کے فوراً بعد اٹھ کھڑے ہو جاتے گویا گرم پتھروں پر ہیں۔

ان سب احادیث سے نبی رحمت کے مختلف حالات معلوم ہوتے ہیں ترتیب وار مذکورہ احادیث سے کبھی حضرت نے صرف بحیر سلام کے بعد کہا ہے اور کبھی اللہم انت السلام الخ اور کبھی تین دفعہ استغفار اور ساتھ اللہم انت السلام جو ذکر ہے اور کبھی لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لا الخ اور کبھی بغیر کچھ کہنے کے اٹھ کھڑے ہوتے تھے، کبھی فرض نماز سے سلام پھیر کر یوں بیشین حویٰ فرماتے کہ جو زندہ ہیں وہ سو سال سے زیادہ عمر نہیں رکھتے اور کبھی فرض نماز کے سلام کے بعد خاموش کھڑے ہو کر صفوں کو چیر کر گھر چلے جاتے اور کبھی فرض نماز سے سلام پھیر کر ایک غلطی پر ایک شخص کو تنبیہ فرمائی۔ اور لوگ حضرت کے گرد دین کی باتوں سننے کے واسطے اکٹھے بیٹھتے اور کبھی فرض نمازوں کی

فراغت کے بعد تھوڑی دیر مہلت دیکر بیٹھتے رہے تاکہ عورتیں نکل جائیں۔ اور کبھی سلام پھیر کر بغیر کچھ پڑھنے کے جلدی چلے جاتے ہیں امامت کی جگہ خالی کر دیتے ہیں اور ابو بکر رضی اللہ عنہ بھی سلام پھیر لینے کے بعد اتنا جلد امامت کی جگہ خالی کر کے چھوڑتے ہیں گویا گرم پتھروں پر بیٹھتے ہیں۔ ان سب سے نبی الرحمت صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد وسعت اور آسانی تھی امت پر کہ ہر ہر نمازی کو اختیار ہے علیحدہ جو پہلے کرے فرض نماز کے سلام کے بعد تکبیر کہے یا اَللّٰھُمَّ اَنْتَ السَّلَامُ ذکر پڑھے یا استغفار پڑھے یا لا الہ الا اللہ وحدہ الخ یا آیت کمرسی پڑھے یا ۳۳ بار سبحان اللہ اور اَکھمد اللہ اور اللہ اکبر کہے یا کوئی اور وظیفہ میں مشغول رہے یا بغیر کچھ کہنے کے چلے جائے فرض مذکورہ کاموں میں سے جو چاہے شارع کے اجازت ہے کوئی پابندی نہیں۔ پابندی صرف نماز میں تھی کیونکہ امام سے پہلے نہ قیام نہ رکوع نہ سجدہ نہ قنویہ اور نہ سلام کی اجازت تھی بلکہ امام کی تابعداری کرنی لازم تھی۔ اپنی مرضی سے نماز کے اندر خلاف ورزی کی اجازت نہیں تھی۔ ہاں سلام پھیر کر بس پابندی ختم ہو گئی ہر مصلیٰ جو چاہے کر سکتا ہے اگرچہ اشتغال بالذکر والاستغفار والدعاء والستلاوت والامداد والوظائف مآثورہ علیحدہ علیحدہ ہر نماز کی کیلئے اولیٰ اور بہتر ہے اب آگے ہم بڑے بڑے متبحر علماء امت اور فقہاء ملت کے اقوال اور تصریحات نقل کرتے ہیں جنہوں نے فسخ نماز کے سلام کے بعد درس و نوازل کے بعد اجتماعی دعاء امام اور مقتدیوں کیلئے بدعت کہا ہے۔

ان علماء فقہاء کی تصریحات بعد الفسخ نفس اجتماعی دعاء کے بارے میں اولاً ملاحظہ کرو

اور سن و نواہل کے بعد اجتماعی دعا کے بارے میں ثانیاً ۔
 ۳۰ من آنچه شرط بلاغ است تا تو میگوئم تو خواہ ازین سخن پند بگیر خواه ملال

باب دوم

نماز فرض کے بعد اجتماعی دعاء کی حد میں محققین کے تصریحات
 تصریح اول بر نفی عام اجتماعی بعد الفرائض

حدث النور شاہ کا شمیری عرف الشذی شرح ترمذی میں لکھتے ہیں

وليعلم ان الدعاء المعمول	جاننا چاہیے بیشک یہ دعاء مروج ہمارے
في زماننا من الدعاء بعد الفريضة	زمانہ میں جو فرض نمازوں کے بعد کی
رافعين ايديهم على هيئته	جاتی ہے امام اور مقتدی سب مل کر
الكدائية لم تكن المواظبة عليه	دعا کرتے ہیں یا تھراٹھاتے ہیں ۔
في عهدہ عليه السلام نعم	آمین آمین کہتے ہیں اس طرح کی
الادعية بعد الفرائض ثابتة	دعاؤ بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے
كثيرا بلاد رفع اليدين وبذل	ڈالنے میں نہ تھی ۔ یاں بعد الفرائض
الاجتماع وثبوتها متواتر	دعا کی ثبوت ہے بالکثرت مگر بلا اجتماع
(عرف الشذی علی الترمذی)	اور بخیر تھراٹھاتے

تصریح دوم بر عدم ثبوت دعاء اجتماعی بعد افراتض

حدیث فضل بن عباس کی شرح میں

قوله تَقَنَّعَ يَدَيْكَ اِنْ اِي تَرَفٍ
 يدريك استدلال بعض بحديث
 الباب على الدعاء بعد المكتوبة
 بالهيئة المتعارفة في اهل العصر
 والحال انه لا يدل عليه فانه ليس
 فيه ذكر انهم دعوا مجتمعين
 فامارفع اليدين فقط بعد الصلوة
 ولو نافلة فتثبت عرف الشذی
 على الترمذی (منقول)
 کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین اکٹھے نماز فرض کے
 بعد دعا کرتے تھے۔ ہاں صرف علیہم ہاتھ اٹھانا تو ثابت کیا جاسکتا ہے۔ مطلق نماز
 کے بعد خواہ فرض ہو یا نفل۔

تصریح سوم :- ہر باب ماجاء فی التبیح فی ادبار الصلوة لفظ در کل صلوة پر لکھتے ہیں ۔

وليعلم ان الهيئة الاجتماعية
 برفع اليدين المتعارفة في العصر
 بعد المكتوبة نادرة في زمانه
 جاننا چاہیے کہ اس زمانہ میں فرضوں
 کے بعد دعاء اجتماعی کہ امام اور مقتدی
 ایک دوسرے کے انظار کے سب

علیہ السلام - مل کر یا تھا اٹھا کر دعا کرنے میں جو حضور
(عوف الشذی علی الترمذی ۹۵) کے زمانہ میں نہایت کم یا ب تھی (شذی)

تقریب چہارم ہر نقیب احد ص: اپنی کتاب از احاد الشہادت میں رقم از ہیں

واما الدعاء بعد المكتوبة
بالحیة الاجتماعية بان يجعل الذیاء
متصوفاً. ویقصد ان یكون الإمام
والمقتدون متوافقین
فی الابتداء والانتها ویكون
المؤمنون منتظرین الی الامام
فی رفع الیدی ووضعهما وتمسح
الوجه بهما ویقول الامام فی
آخر الدعاء کلمات یجهر بها یتبرک
بها للہجئة لا شعار القوم باختام
الدعاء وهی المسئلة السابعة
فذلک مما لا یثبت لذ ولا یحتمل
فانکون بہذا احاد الشہادت
ختم کرنا اور امام دعا کے آخر میں کچھ کلمات بلند آواز سے کہہ کر دعا ختم کرنا جس سے
مقصود مقتدیوں کو دعا کے ختم ہونے کا اعلان ہوتا ہے۔ مقتدی بھی متوجہ ہو کر امام

کے ساتھ مل کر دفعۂ مانتھوں کو چہروں پر مل لیتے ہیں۔ اور یہ کتاب میں ساتواں
 مسئلہ ہے۔ اس قسم کے اجتماعی دعاء کے خیر القرون میں کوئی ثبوت نہیں اور ہم
 اس اجتماعی دعاء کے قائل ہیں۔ **تصریح چہم** نیز مجدد الدین فیروز آبادی
 ”سفر السعادة“ اور شیخ مولانا عبدالحق محدث دہلوی شرح سفر السعادة میں تحریر فرماتے ہیں۔

اما این دعا کہ امام مساجد بعد از سلام
 میکنند و مقتدیاں آمین آمین میگویند
 چنانچہ الآن در دیار عرب و عجم متعارف
 هست از عادت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ
 وسلم نہ بود و درین باب هیچ حدیث ثابت
 نشده۔
 یہ دعاء جو امام مساجد سلام پھرنے کے
 بعد کرتے ہیں۔ اور مقتدی آمین آمین
 کہتے ہیں۔ چنانچہ عرب اور عجم کے ملکوں
 میں رواج ہے یہ طریقہ بنی اکرم صلی اللہ
 علیہ وسلم کی عادت شریفہ سے نہیں
 اور اس باب میں کوئی صحیح حدیث ثابت
 نہیں ہوئی ہے (شرح السفر)

تصریح ششم :- (مولانا عبدالحی صاحب نے مجموعۃ الفتاویٰ میں لکھا ہے)

این طریقہ کہ فی زمانہ مرد و عورت
 کہ امام بعد از سلام رفع یدین کرده
 دعاء میکنند و مقتدی آمین میگویند۔
 زمانہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہ بود
 چنانچہ ابن قیم در زاد المعاد تصریح کرده
 (بوجود ہر شیخ و محدث و فتاویٰ جتہا)
 یہ طریقہ جو ہمارے زمانہ میں عام رواج ہے۔ کہ
 سلام پھرنے کے بعد امام ہاتھ اٹھا کر دعا
 کرتا ہے اور مقتدی آمین کہتے ہیں۔ آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں نہ تھا جیسے ابن قیم در زاد المعاد
 میں اس کی صاف تصریح کرتے ہیں۔
 (مجموع الفتاویٰ)

متصریح ہفتم۔ (علامہ احمد بن الحوی الحنفی رضی اللہ عنہ) دلائل میں ایک خاص سہ کی بحث کے
نتیجہ میں اس طرح کہتے ہیں

وصَّحَّ ابن الجبر بان الاختلاف اور ابن حجرؒ نے اس کی تصریح کی
للدعاء برفعہ بدعة اقول ما قال ہے کہ ٹاٹھ اٹھا کر جمع کے ساتھ دعا
ابن الجبر هو الحق الذي لا مريية کرنا بدعت ہے۔ میں احمد کہتا ہوں ابن
فيه فان تعريف البدعة صادق حجرؒ نے جو کہا ہے وہ بالکل حق ہے
عليه حموي شرح الدشباہ و جمیں کوئی شبہ نہیں۔ کیونکہ تعریف بدت
النظار لابن النجيم ص ۲۷ اس اجتماعی دعام پر صادق ہے (حموی)

متصریح ہشتم

اور جناب مفتی محمد شفیع صاحبؒ دیوبندی اپنے تفسیر "معارف القرآن"
میں لکھتے ہیں ہماری زمانہ کے ائمہ مساجد کو اللہ تعالیٰ ہدایت فرمادیں کہ قرآن
وسنت کی تلقین اور بزرگان سلف کی ہدایت کو بحیرہ چھوڑ بیٹھے ہیں۔ ہر نماز کے
بعد دعا کی ایک مصنوعی سی کاروائی ہوتی ہے۔ بلند آواز سے کچھ کلمات پڑھ
جاتے ہیں جو آداب عام کے خلاف ہونے کے علاوہ ان نمازیوں کی نماز میں ضل
انداز ہوتے ہیں جو مسبوق ہونے کی وجہ سے امام کے خارج ہونے کے بعد اپنی
باقیمانہ نماز پوری کر رہے ہیں غلبہ رسوم نے اس بُرائی اور مفاسد کو ان
کی نظروں سے اوجھل کر دیا ہے کسی موقع پر خاص دعاء پوری جماعت سے کرنا

مقصود ہو ایسے موقع پر ایک آدمی کسی قدر آواز سے دُعا رکے الفاظ کہے دوسرے
 آمین کہیں اس کا مضائقہ نہیں شرط یہ ہے کہ دوسروں کی نماز عبادت
 میں خلل کا موجب نہ بنیں اور اب کرنے کا طریقہ اور عادت نہ ڈالیں کہ
 عوام یہ سمجھنے لگیں کہ دُعا کرنے کا طریقہ یہی ہے جیسا کہ آجکل عام طور سے
 ہوتا ہے (معارف القرآن ج ۵ ص ۵۷۸)

تصریح نہم :- حضرت جناب مفتی محمد شفیع صاحب اپنے رسالہ
 سنت و بدعت میں لکھتے ہیں یہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات
 اور شریعت اسلام کی احتیاط کی تصریح مخالفت ہے کہ دعاؤں اور وظیفوں کو
 نماز فرض کے ساتھ اس طرح جوڑ دیا کہ دیکھنے والے یہ سمجھنے پر مجبور
 ہیں کہ یہ وظیفے اور یہ دعائیں بھی گویا نماز کا جزء ہیں جو امام یہ دعائیں اور
 وظائف سب مقتدیوں کو ساتھ لیکر نہ پڑھے۔ اس کی نماز کو مکمل نہیں
 سمجھا جاتا ہے بلکہ اس پر طرح طرح کے الزام لگائے جاتے ہیں۔
 (سنت و بدعت ص ۱۹)

تصریح دہم :- (بنازی علیہ حاشیہ تباہی ہندیہ کتاب الامتحان میں لکھتے ہیں :-)
 دیکرہ الدعاء عند ختم القرآن مکروہ ہے دُعا و رمضان میں ختم قرآن
 فی رمضان اور جماعۃ خارجۃ کے موقع پر اور اس طرح اجتماعی دُعا

لائمة لم ينقل عن الصحابة
قال الصغار ولولا ان اهل البلدة
يقولون تمنعنا من الدعاء
لمنعهم والاشتغال بعد الفرض
ممنهم باداء السنة اولى من
الدعاء -
(بنزایہ علی ہامش ص ۳۸)

کبھی صحابہ سے منقول نہیں صغار نے
کہا ہے۔ اگر اس آبادی کے لوگوں
کے اعتراض کے ورنہ ہوتا کہ تم ہمیں
دعاء سے منع کرتے ہو تو میں ضرور
ان کو اجتماعی دعا سے منع کرتا
اور فرض نمازوں کے بعد بجائے دعا
کے سنتوں کی ادائیگی سے اشتغال رہتا

تصریح یا زور ہم۔ اور احکام الدعاء میں امام مالکؒ کے مذہب و عام
اجتماعی بعد الفرض میں یوں بیان کیا گیا ہے -
عمرہ مالک رضی اللہ تعالیٰ
عنه وجماعة من العلماء لائمة
المساجد والجماعات الدعاء عقب
الصلوات المكتوبة تاجها للحاضرين
فيجتمع لهذا الامام التقدم والشفق
كونه نصب لنفسه واسطة بين
الله تعالى وعباده في تحصيل مصالح
على يده في الدعاء فيؤشك ان

امام مالک اور علماء کی ایک جماعت
امان رہا بدو جماعات کی واسطے جہڑا
دعا کرنے کو مکروہ و ناپسند کیا ہے۔
بیمزکہ ایک تو اس میں امام کا لوگوں
سے نماز میں آگے ہونا
اور پھر یہ بزرگی کہ اس نے اپنے
آپ کو خدا اور لوگوں کے درمیان واسطہ
ٹھہرایا ہے۔ کہ گویا ان کے فائدے

نَعْظَمَ نَفْسَهُ وَيُفْسِدَ قَلْبَهُ وَيَعْصِي رِبِّهٖ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ
اِكْتِرَاهًا يَطِيعُهُ اَحْكَامُ الدَّعَاءِ صَلَّٰ

اے ہاتھ پر بذریعہ دعا حاصل ہوتے ہیں۔ ان نمونوں باتوں میں خطرہ ہے کہ اس میں کبر آئے۔ اور اس کا دل خراب ہو جائے اور اس حالت میں وہ خدا کی اطاعت سے زیادہ اس کی نافرمانی کا مرتکب ہوئے۔

تَصْرِيحُ دَوَاذِمٍ :-
ابن عرفہ مالکیؒ جو کہ اپنے امام کے برخلاف دعا کے قائل ہیں۔ کہتے ہیں کہ اگر اجتماعیت دعا میں ضرر ہے۔ سمجھی جاتے تو غیر جائز ہے۔

دَعَاءُ الْاِمَامِ عَقِيبَ الصَّلَاةِ
فَتَامِينَ الْحَاضِرِينَ عَلٰی دَعَائِهِ
اِنْ كَانَ عَلٰی نِيَّةٍ اِنَّهُ مِنْ
سُنَنِ الصَّلَاةِ وَفَضْلًا لِّهَا فَيُغَيِّرُ
جَائِزٌ اَحْكَامُ الدَّعَاءِ صَلَّٰ

نماز کے بعد امام کا دعا کرنا اور حاضرین کا اس کے دعا پر آمین کہنا اگر یا یہ ارادہ ہو کہ یہ سنن نماز اور اس کی فضائل میں سے ہے تو ناجائز ہے

(احکام الدعاء)

تَصْرِيحُ سَيَرُمٍ :- اور شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہؒ فتاویٰ الکبریٰ میں
مستدیر فرماتے ہیں :-

لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو هُوَ وَلَا مَعَهُ عَقِيبُ الصَّلَاةِ
بَنِي كَيْدَمٍ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَدُّ مَقْدِي
پانچ نمازوں کے بعد دعا نہیں مانگتے تھے

الخمس کہا یفعله بعض الناس
 عقب الفجر والعصر ولا نقل
 فإلك عن أحد ولا استحب
 أحد من الأئمة ومن نقل ذلك
 عن الشافعي أنه استحب ذلك
 فقد غلط عليه إلى قوله فإن
 البدأومة على ما لم يكن النبي
 صلى الله عليه وسلم يداوم
 عليه في الصلوة الخمس ليس
 مشروع بل مكروه كما لو داوم
 على الدعاء قبل الدخول في
 الصلوة أو داوم على القنوت
 في الركعة الأولى أو في الصلوات
 الخمس أو داوم على الجهر بالاستئذان
 في كل صلاة مخوذك فإنه مكروه
 وإن كان القنوت في الصلوة الخفية
 قد فعله النبي صلى الله عليه
 وسلم أحياناً وقد كان عمره

جیسے بعض لوگ نماز فجر یا عصر کے
 بعد مانگتے ہیں نہ یہ دعا کسی سے نقل
 ہوئی ہے نہ اماموں میں سے کسی نے
 اسکو مستحب کہا ہے تو امام شافعیؒ
 پر کسی نے غلط بات باندھی ہے کہ اس
 نے اسکو مستحب کہا ہے یہ ہانگ
 کہ کہا ہے! بیشک اس کام پر دوام
 کرنا جس پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم دوام
 نہ فرماتے تھے جائز نہیں بلکہ مکروہ ہے
 جیسا کہ کوئی نمازوں میں داخل ہونے
 سے پہلے دعا پر دوام کرے یا دسار
 قنوت ہمیشہ پہلی رکعت میں پڑھے
 یا پانچوں نمازوں میں پڑھے یا ہر
 نماز میں سبحانک اللہم جبر کیا تھ
 پڑھے یا اس طرح کوئی کام کرے
 تو بیشک مکروہ ہوگا۔ اگرچہ نبی کریم
 صلی اللہ علیہ وسلم کبھی کبھی دعائے قنوت
 کو پانچوں نمازوں میں پڑھتے تھے اور

ایک آدمی نے بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے جہر سے پڑھا اور بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی کہنے دیا پس یہ بات نہیں کہ جو چیز کبھی کبھی جائز ہوگی وہ ہمیشہ کرنا بھی جائز ہوگی اور اگر امام اور مقتدی کبھی نماز کے بعد کسی نئے واقعہ کے وجہ سے دعا کریں۔ تو سنت کی مخالفت اس طرح نہ سمجھے جاتی جس کی مخالفت اس طرح نہ سمجھے جاتی جس طرح کوئی ہمیشہ کرے۔

یجھربا لا ستفتاح احیانا وجہر
رجل خلف النبی صلی اللہ علیہ
وسلم بخودک فاقدر علیہ
فلیس کل شرع فعلہ احیانا
تشرع الہد اومة علیہ ولودعا
الامام والمأمون احیانا عقیب
الصلوة لامر عارض لم یجد هذا
مخالفاً للسنة کالذی یدوام علیہ
(الفتاویٰ الکبریٰ ج ۱۸ ص ۱۸۱ و ج ۱۸ ص ۱۸۱)

تفسیر چہارم :- حافظ ابن قیمؒ نے زاد المعاد فی ہدیٰ خیر العباد میں لکھتے ہیں۔

واما الدعاء بعد السلام من
الصلوة مستقبل القبلة او المأمون
فلم یکن ذلک من ہدیہ صلی
اللہ علیہ وسلم اصلاً ولا روی
عنه باسناد صحیح ولا حسن واما
تخصیص ذلک بصلاتی الفجس
والعصر فلم یفعل هو ولا خلفاؤه
نماز سے سلام پھیرنے کے بعد دعا کرنا خواہ منہ جانب قبلہ ہو یا مقتدیوں کی طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ میں ہرگز نہ تھا اور نہ اس کی نقل آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اسناد صحیح یا حسن کے ساتھ آئی ہے اور نماز صبح یا عصر کے ساتھ

و لا خلفاءه ولا ارشداً اليه اُمته
واما هو استحقَّ رَأَهُ من رَاهِ عَوْناً
عن السنَّةِ واللَّهِ اعْلَمُ وعامةُ الادِّعِ
المتعلِّقة بالصلوة انما فعل فيها
وامر فيها وهذا هو اللائق بحال
المصلِّي ذاكهُ مُقبِلٌ على ربه يُناجِيهِ
مبادم في الصلوة فاذا سلم منها -
انقطعت تلك المناجات و زال ذلك
الموقف بين يديه وانصرف منه فكيف
يترك سؤاله في حال مناجاته و
القرب اليه ثم يسأل اذا انصرف
عنه ولا ريب ان عكس هذا الحال
هو الادلُّ بالمصلِّي -

زاد المعاد ص ۶۶

راز کرنے والا ہے اور جب سلام پھیرا
تو یہ راز داری ختم ہو گئی۔ اور اس
کی سامنے کھڑا ہونا نہ رہا اور منہ پھیرا

تو جس وقت وہ راز داری اور قرب کی حالت میں ہے کیا سوال کرنا چھوڑ دینا
اور جب پھیر گیا تو سوال کرتا ہے حالانکہ اس معاملے کا عکس نمازی کیلئے بہتر
ہے۔ یعنی دعا و بسم اللہ نماز بہتر ہے (زاد المعاد ص ۶۶)

تصريح پانزدہم۔ اور شيخ الاسلام نے فتاویٰ کبریٰ میں پھر دوسری جگہ اجتماعی دعا کے بعد صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے چنانچہ لکھتے ہیں۔

واذا دعا الامام والمأموم عقب
صلوة الفرض جائز ام لا۔

الجواب :- داماء الامام
والمأمومين جميعاً عقب الصلوة

بدعة لم يكن على عهد النبي صلى الله
عليه وسلم بل انها كان دعائه

في صلب الصلوة فان المصلی
يبدأ بها فاذا دعا حال مناجاة

له كان مناسباً واما الدعاء بعد
انصرافه من مناجاته وخطابه

فغير مناسب وانما المسنون
عقب الصلوة هو الذكر المأثور

من النبي صلى الله عليه وسلم
من التحليل والتكبير۔

الا الله واكبر الله والله اكبر کہنا
(فتاویٰ کبریٰ ص ۱۸۴)

(فتاویٰ کبریٰ)

(فتاویٰ کبریٰ ص ۱۸۴)

تصریح شاذ و ہم۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہ تیسری جگہ پر لکھتے ہیں

وامادعاء الامام والمأمومين
جميعاً عقيب الصلوة فلم ينقل
أحد عن النبي صلى الله عليه وسلم
(إلى أن قال) فلهنا شيان .
أحدهما دعاء المصلي المنفرد كدعاء
المصلي لصلوة الاستخارة وغيرها
من الصلوات ودعاء المصلي وحده
إماماً كان أو مأموماً .

امام اور مقتدیوں کی دعاء اجتماعاً
نماز کے بعد خواہ فرض ہو یا سنت کسی
نے بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے
نقل نہیں کی ہے (کچھ عبارت کے بعد پر لکھتے ہیں)
یہاں دو چیزیں ہیں ایک منفرد نمازی
کی دعاء جیسے استخارہ کی۔ نماز کی بعد دعاء
اس طرح انفرادی نمازوں کے بعد کی دعاء
اور امام و مقتدیوں کا علیہ علیہ دعاء۔ اور
دوسری قسم امام و مقتدیوں کا مل کر دعا کرنے ہے
ثانی الذکر کے بارے میں کوئی شک نہیں
کہ بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی
نہیں کی ہے فرض نمازوں کے بعد یا
ذکر اذکار حضرتؑ نے کہتے ہیں جو کتب
احادیث میں منقول ہیں۔ اگر حضورؐ یوں کرتے
تو ضرر صحابہ کرامؓ اور تابعینؒ و علماء اس
کو نقل کرتے۔ حالانکہ انہوں نے ہر

والثاني دعاء الامام والمأمومين
جميعاً فهذا الثاني لا يريب ان النبي
صلى الله عليه وسلم لم يفعل
في أعقاب المكتوبات كما كان
يفعل الأذكار البائدة عنه إذ
لو فعل ذلك لنقل عنه أصحابه
ثم التابعون ثم العلماء كما
نقلوا ما هو دون ذلك .

عمل حضرتؑ روایت کیا ہے۔ (کبریٰ)

(الفتاوى الكبرى)
۱۰۸
۱-۶

تصریح ہفتم :- شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ جو تھے مقام پر پہنچتے ہیں

لہ یُنقل احد ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا صلی بالناس یدعوا بعد الخرج من الصلوۃ هو والمؤمنون جیعاً لا فی الفجی ولا فی العصر ولا فی غیرهما من الصلوۃ قبل قد ثبت عندہ انہ کان یستقبل اصحابہ ویدکر اللہ ویعلمہم ذکر اللہ عقب الخرج من الصلوۃ

کسی نے بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ نقل نہیں کیا ہے کہ حضرت اور صحابہؓ نے فرض اور سنت نمازوں کے بعد اجتماعی طور پر دعا کی ہو نہ نماز صبح کے بلکہ عصر بعد نماز حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عادت مبارکہ یہ تھی کہ نماز سے سلام پھیر کر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کے طرف متوجہ ہو کر خود بھی ذکر کرتے اور صحابہ کرام کو بھی ذکر کرنا سکھاتے تھے۔ (فتاویٰ کبریٰ)

(الفتاویٰ الکبریٰ ج ۱ ص ۳۹۱)

تصریح ہشتم :- شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ حدیث ابی امامہ میں لفظ دبر

پر بحث کرتے ہوئے پانچ دین جگہ پر پھر گئے ہیں۔

لکن ذالک لایستلزم ان یکون دعاء الامام والمؤمنین جمیعاً بعد السلام

لیکن اس سے ثابت نہیں ہوتا کہ امام اور مقتدیوں کی دعا اجتماعی طور پر تھی سلام پھیرنے کے بعد (فتاویٰ کبریٰ)

(الفتاویٰ الکبریٰ ص ۱۶۱)

تقصیر کوز و ہم :۔ حضرت جناب سید انور شاہ صاحب محدث دیوبندی
شمیری مصنف عرف الشذی نفائس مرغوبہ پر تقریباً لکھتے ہیں ۔

نعم اصل سنة الدعاء بمجمل ہاں اصل سنت دعا بغیر ہاتھ اٹھا
بغیر رفع الیدین ولذا قل النقل بھی حاصل ہو جاتی ہے اور اس لئے
فی الرفع بعد الصلوة وأنها الرفع رفع یدین بعد نماز کمی کے ساتھ منقول
کمال فی السنة تحصل سنت ہے۔ ہاں رفع یدین میں کمال سنت
بہ وبغیرہ فلا سبیل الی تبدیع ہے پس ہاتھ اٹھانے والے کو بدعتی کہنا
من رفع ولا الی تجهیل من ترک یا نہ اٹھانے والے کو جاہل بنانا صحیح نہیں
وأمّا الامور المحدثه من عقد ہے۔ اور امور محدثہ مثلاً جماعت
صورة الجماعة، للدعاء بجماعة الصلوة نماز کی طرح دعا میں ہیئت اجتماعی بنانا
والانکار علی تارکها ونصب امام اور شرکت نہ کرنے والے کو ملامت کرنا
ثم اتمامہ فیہ، وغیر ذلک وغیر یہ سب قلت علم و کثرت جہل کے
من قلّة العلم وکثرة الجهل نتائج ہیں اور جاہل افرار و تفریط میں
والجاہل امام مفرطاً ومفرطاً مبتلا رہے ہو ہی جاتا ہے اور خدا ہی سید
والله الموفق للصواب راستہ کی توفیق دینے والا ہے ۔

(نفائس مرغوبہ)

(نفائس مرغوبہ ص ۳۶)

جناب انور شاہ صاحب نے کیا خوب مزاحمت فرمائی ہے اول یہ کہ سنت
دعا میں بغیر ہاتھ اٹھانے کے بھی حاصل ہوتا ہے کسی وجہ سے دعا میں ہاتھ اٹھانا

خیر انقرون سے کم ثابت ہوتا ہے خصوصاً نماز کے بعد دوم یہ کہ ہاتھ اٹھانا دھار میں اصل سنت سے زائد چیز ہے جو کہ تکمیل سنت اس سے بھی حاصل ہو جاتی ہے اور فرض دھار رفع کے بغیر بھی حاصل ہو جاتی ہے۔ سوئم نہ ہاتھ اٹھانے والے کو بدعتی کہنا مناسب ہے اور نہ ہاتھ نہ اٹھانے والے کو جاہل کہنا مناسب چہارم دھار کو خواہ مخواہ ہئیت اجتماعی کے ساتھ لازم سمجھنا جیسے فرض نماز کے واسطے ہئیت اجتماعی ہوتی ہے یہ بدعت ہے جب کہ جمہوری سے وعادہ کرنے والے پیغمبر کی جائے اور مقتدیوں کو امام کے ساتھ ایسے وابستگی کہ وہ ہاتھ اٹھائے مقتدی بھی ہاتھ اٹھائے وہ دھار ختم کرے مقتدی بھی ساتھ ختم کرے۔ یہ سب قلت علم اور کثرت جہل کا نتیجہ ہے اور جاہل بالسنۃ افراط و تفریط یعنی اس کی بیشی کا شکار ہوتا ہے۔

تصریح بیستم ۲۰۔ اور امام شاطبی کتاب الاعتصام میں بدعات اضافیہ کی مفصل بحث کے نتیجے میں ایک جگہ لکھتے ہیں۔

ومن امثلة هذا الاصل التزام مقتضی اس سے یہ ہے کہ ایک چیز اصل
الدعاء بعد الصلوة قبل الهيئۃ الاجتماعیہ میں صحیح اور جائز ہوتی ہے مگر تخصیص کے
معلنہا بما فی الجماعات الاعتصام وجہ سے بدعت ہو جاتی ہے۔ دعا
(ص ۲۵۲) کو ہئیت اجتماعی سے اعلان کے ساتھ

مانگنا کسی نوٹ کا ہے (الاعتصام)

تصریح بلسیت ^{۱۱}مکیم :- ایک اور جگہ امام شاطبیؒ پھر رقمطراز ہے ۔

وقد جاء عن السلف النضر عن الاجتماع على الذكر والدعاء بالمهيئة التي يجمع عليها هؤلاء المبتدعون (اعتصام ص ۲۶۹)

اجتماعی شکل میں دعاء مانگنے اور ذکر کرنے میں جس کیلئے اہل بدعت جمع ہو کر مانگتے ہیں سلف صالحین سے منع وارادہ (الاعتصام)

تصریح بلسیت ^{۱۲}موم :- آگے فرماتے ہیں ، اعمال بدعیہ کے سلسلے میں

والتزام الدعاء جہلاً یا تار الصلوة نمازوں کے بعد جہلاً یا تار الصلوة (بدعت ہے)

تصریح بلسیت ^{۱۳}موم :- آگے پھر ایک مقام پر بدعات کے متعلق ایک لمبی بحث

کے بعد وضاحت کرتے ہیں ۔

فقد حصل ان الدعاء بهيئة حاصل یہ نکلا کہ اجتماعی ہیئت کے ساتھ الاجتماعية لم يكن من فعله عليه الصلوة والسلاوة کہا لم يكن من قوله ولا قراره ۔

دعا مانگنا نبی علیہ السلام کا فعل نہ تھا جیسا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم اور اقرار بھی نہ تھا ۔

(الاعتصام)

(اعتصام ص ۳۴۲)

تصریح بلسیت ^{۱۴}پچہرام :- اس کے بعد لکھتے ہیں ۔

لان الدعاء با تار الصلوة جہلاً کیونکہ نمازوں کے بعد حاضرین کے سامنے

للمحاضرين في مساجد الجماعات
لو كان صحيحاً شرعاً او جائزاً
لكان النبي صلى الله عليه وسلم
اولى بذلك ان يفعلهُ

مساجد کے جماعت میں جہڑا دعا کرنا اگر
درست و جائز ہو تو نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم اس کے زیادہ حقدار تھے
کہ وہ اس کو کرتے۔

(اعتصام)

الاعتصام ص ۳۶۵

تصریح بیست و پنجم :- علامہ شاطبی رحمۃ اللہ علیہ ایک اور مقام پر لکھتے
ہیں کہ امام کو چاہیے کہ امامت کے جگہ نہ بیٹھے۔ کیونکہ اس کو کبر اور ترفع جماعت
پر حاصل ہوتا ہے۔ پھر لکھا ہے کہ ہمارے مشائخ نے اسی وجہ سے کہا ہے۔

كليف بما انضاف اليه من
تقدمه امامهم في التوسل به
بالدعاء والبرغبة وتأمينهم على
دعائه جهلاً قال ولو كان هذا
حنناً لفعله النبي صلى الله عليه
وسلم واصحابه رضي الله عنهم
اجمعين ولم ينقل احد من
العلماء - (الاعتصام ص ۳۵۳)

پس امام کو کیوں غرور اور تکبر حاصل
نہ ہوگا۔ جبکہ امامت کی جگہ بیٹھنے
کے ساتھ اس کے وسیلہ اور ذریعہ
سے دعاء بھی کی جانے لگے۔ اور
مقتدی زور سے اس کی دعا پرائی
آئین کہنے لگیں۔ اگر یہ اجتماعی دعا راجحی
ہوتی ضرور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
اور صحابہؓ فرمایا کرتے حالانکہ ان سے کسی عالم
نے نقل نہیں کیا۔ (الاعتصام)

تصریح بلیت و ششم

پھر ایک اور مقام پر لکھتے ہیں۔

یہ وہی ہے جسکو شیخ نے نقل کیا ہے
اور اس نے اس دعا و اجتماعی کو جو کہ غلط
کے بعد کی جاتی ہے بدعت قبیحہ کہا ہے
اور اس پر دلیل پیش کی ہے کہ خیر
القرون میں سلام پھرنے ہی کے بعد
مقتدی اور امام نہایت جلدی سے جگہ
تبدیل کر کے اٹھ جاتے یا ایک
دوسری طرف مڑ جاتے تھے دعا کیلئے نہ پھرتے تو دعا کہاں ہوتی اور اس پر آمین کہا
(الاعتصام)

هذا ما نقله الشيخ بعد ان
جعل الدعاء باثر الصلوة بهيئة
الاجتماع بدعة قبيحة واستدل
على علم ذلك في الزمان الاول
بسرعة القيام والانصراف لانه
مناف للدعاء لهم وتأمينهم على
حائهم (الاعتصام ص ۳۵۳)

تصریح بلیت و ہفتم

علامہ شمس الدین علی بن ابی حمزہ
قرانیؒ نے اجتماعی دعا فرموانے کے
بعد بدعات مکروہہ سے امام مالکؒ
کے مذہب پر ذکر کیا ہے کہ مذہب
امام مالکؒ میں دعا و اجتماعی بدعت
مکروہہ ہے۔ اور قرانیؒ سے اپنی
زمانہ کے کسی نے خلاف نہیں کیا
ہے نہ انکھ کیا ہے (الاعتصام)

ثم انقرا في قد جد ذلك لاي
الدعاء بهيئة الاجتماع بعد الفرائض
من البدع المكروهة على مذهب
مالك وسلم، ولم ينكره عليه
اهل زمانه۔

(الاعتصام ص ۳۵۳)

تصریح بلیت ۲۸ و ہتھم :-

اعتصام میں اور جگہ ایک سوال کے جواب میں لکھتے ہیں
اگر امام اور مقتدیوں کی اجتماعی دعا
بلند آواز سے نمازوں کے بعد نیکی اور
کار خیر ہوتی تو بنی صلی اللہ علیہ وسلم
سے کبھی نہیں چھٹی۔ لیکن حضرت نے نہ
کبھی خود کی ہے اور نہ کسی صحابی اور تابعی
وغیرہ نے یہ اجتماعی دعا کی ہے۔ حتیٰ کہ
مابعد میں بدعات پیدا ہوئیں۔ تو یہ عدم
نقل اور عدم فعل خیر القرون دلیل ہے

ولو كان الاجتماع للدعاء
افرا الصلوة جهراً للناظرين من باب
البر والتقوى لعانہ النبیؐ اول سابق
الیه، لکنہ لم یفعلہ اصل ولا احد
بعده حتی حدث ما حدث۔ فذل
علیٰ انہ لیس علی ذلک الوجه بڑ
ولا تقویٰ (الاعتصام ص ۳۳۱)

اس پر کہ یہ اجتماع کی دعا کوئی نیکی اور کار خیر نہیں ہے۔

تصریح بلیت ۲۹ و ہتھم :- علامہ محمد رشید رضا مصری مدیر محبۃ المنار کتاب

سیانۃ الانسان الحمد بشیر مسہرانی کی تعلیقات میں لکھتے ہیں۔

المصیح من القولین فی الذکار
والادھیۃ المأثورة بعد الصلوة
انہا مستحبة من غیر تعقید لہا
بالاجتماع اور رفع الصوت الذی یجملہا
من الشعار وہی لیست مخاذلہ
نمازوں کے بعد اذکار اور منقولہ دعاؤں
کے بارہ میں دونوں قولوں میں سے
صحیح قول یہ ہے کہ یہ بیفک مستحب ہیں
مگر اجتماعی اور اونچی آواز کے قید کے
بغیر جبکہ لوگوں نے شعار دین کا درجہ

یا موالابی صلی اللہ علیہ وسلم دیا ہے۔ حالانکہ وہ شہاۃ دین میں سے
 بہذا التقیید ولا فعلہ احبابہ و نہیں۔ کیونکہ نہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 لا غیرہم من السلف۔ نے اس قید کا حکم دیا نہ صحابہ نے
 (صیانتہ الانسان) ایسا کیا نہ معتمد سلف نے (صیانتہ الانسان)

تصریح حکیم۔۔ مظفر احمد عثمانی حنفی دیوبندی دسار بعد السنہ پر
 بحث کرتے ہوئے اعلیٰ السنہ میں لکھتے ہیں۔۔

ولا تحبہ لہم ایضاً فیما ورد اور دسار اجتماعی بعد سنتوں کے قائلین
 من الترغیب العام فی الدعاء بعد کیلئے کوئی دلیل نہیں ان احادیث
 کل صلوٰۃ فرضاً کانت اذنا قلۃً میں کہ ان میں نماز کے بعد دسار کھ
 فانہ لیس فیہ ان یکون ہذا ترغیب آتی ہے خواہ فرض نماز ہو یا
 الدعاء بالاجتماع وبالاختار نفل کہ امام اور مقتدیوں کے دعا میں ایک
 (اعلاء السنن) دوسرے کا انتظار اور اجتماع ہو۔ بلکہ
 فرض نماز کے بعد اور نفل نماز کے بعد

ہر ایک علیہما علیہ دسار مانگتے تھے۔۔۔

تصریح حکیم جناب مفتی مہر شیع صاحب دیوبندی حنفی احکام الدسار
 کے مقدمہ میں ایک سائل عبد الحکیم سکھروی جس نے دعا کے متعلق چند سوالات

لکھ کر جناب مفتی صاحب سے وعام کے بارے میں استفسار کیا ہے جناب مفتی جی نے مندرجہ ذیل جوابات لکھ کر دیئے ہیں۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں۔ مروجہ مفاسد پر نظر کی جائے تو کسی مذہب و مشرب میں اس کی اجازت نہیں ہو سکتی بعض مفاسد یہ ہیں (الف) صرف امام دعا کرے اور مقتدی اس پر آمین کہتے رہیں تو ایسی صورت بنتی ہے کہ گویا امام صاحب اللہ اور بندوں کے درمیان واسطہ ہیں۔ بارگاہ خداوندی میں عرض و معروض انہیں کے ذریعہ ہو سکتی ہے۔ اس محرومی اور بد فیضی کی کیا انتہا ہے کہ رب کریم نے تو ہر ادنیٰ سے ادنیٰ کو اجازت بلکہ حکم دیا ہے کہ ہم سے بلا واسطہ مانگو ہم سب کی سب کی اور ہم خواہ مخواہ واسطہ ہی کو ضرور سمجھ لیں۔ خصوصاً امام کے لئے یہ صورت اور بھی زیادہ مضر ہے کہ گویا وہ خدائی تعالیٰ کے اسٹینٹ بننا چاہتے ہیں۔

(ج) ایک مفہوم یہ بھی ہے کہ مشترکہ حاجات و ضروریات کے علاوہ ہر شخص کے کچھ ضروریات ہوتی ہیں مثلاً ایک شخص کا بیٹا یا بیوی سخت مرض میں مبتلا ہے اس کا دل تو اس میں الجھا ہوا ہے کہ اس کی صحت کا دعا مانگوں اور امام صاحب اپنے رٹے ہوئے بول بول رہے ہیں وہ بیچارہ جبراً قہراً اس پر آمین کہہ رہا ہے۔ اس لئے مناسب صورت یہ ہی ہے کہ ہر شخص الگ الگ اپنی ضروریات کہیے جس زبان کو سمجھتا ہو اس میں دعا کرے۔

(س) سب بڑا مفہوم یہ ہے کہ امام و ازبند دعا کیہ کلمات پڑھتا ہے اور عام طور پر بہت سے لوگ مسبوق ہوتے ہیں۔ جو باقی ماندہ نماز ادا کیگی میں

مشغل ہیں ان کی نماز میں خلل آتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ تابعین اور ائمہ دین میں کسی سے یہ صورت منقول نہیں کہ نمازوں کے بعد وہ دعا کریں اور مقتدی صرف آئین کہتے رہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ یہ طریقہ مروجہ قرآن کے بتلائے ہوئے طریقہ دعا کے بھی خلاف ہے اور صحابہ کرام کی سنت کے بھی خلاف ہے۔ اس لئے عام حالات میں اس سے اجتناب کر کے امام و مقتدی سب آہستہ دعا مانگیں۔ یاں کسی خاص موقع پر جہاں مذکورہ مناسبت نہ ہوں۔ کوئی ایک شخص جہاد دعا کرے اور دوسرے آئین کہیں اس میں بھی مضائقہ نہیں۔

(۲) سنتوں اور نفلوں کے بعد پھر اجتماعی صورت سے عاکرنا نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے نہ صحابہ تابعین اور ائمہ دین سے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت تو اس بارہ میں یہ ہے کہ فرض پڑھنے کے بعد مختصر دعا کر کے مکان میں تشریف لے جاتے اور سنتیں نفلیں گھر میں پڑھتے تھے۔ صحیح بخاری میں بروایت ام سلمہؓ مذکور ہے انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یملک اذا سلم یسیرا۔ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سلام پھرنے کے بعد بہت تھوڑی دیر بٹھرتے اور صحیح مسلم میں بروایت حضرت عائشہؓ صدیقہ منقول ہے۔ کان اذا سلم لم یقعہ الامتداری ما یقول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومنک السلام تبارکت وتعالیت یا ذا الجلال والاکرام یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب فرض نماز سے سلام پھیر لیتے تو صرف اتنی دیر مصلیٰ پر بیٹھے تھے کہ یہ کلمات دعا پڑھ لیں اللہم انت

اسلام الخ عام صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم سے بھی یہی سنت منقول ہے۔

مفتی صاحب کا اہمیت السلام کو دعا کہنا ہوا ہے یا نہ اس کا صحیح کیونکہ یہ ذکر ہے دعا نہیں دیکھیے اگر عرض کیا کہ جواب صلی اللہ علیہ وسلم پر

معلوم نہیں یہ طریقہ کب اور کس نے ایجاد کیا کہ سارے مقتدی بیٹھے ہوئے اس کا انتظار کرتے رہیں کہ جب امام صاحب سنت نفل سے فارغ ہوں۔ تو پھر مل کر دعا کریں۔ اور اس کا ایسا التزام کرتے ہیں جیسے نماز کا کوئی جزء ہے جو بجز سنت سے ثابت نہ ہو اس کو بطریق سنت پابندی اور التزام کے ساتھ جماعت ادا کرنا خود ایک بدعت ہے اور اپنی طرف سے ایک شریعت کا ایجاد کرنا اور معاذ اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام پر ایک حیثیت سے یہ الزام لگانا ہے کہ یہ نافع اور مفید طریقہ ان کو معلوم نہ تھا؟ یا معاذ اللہ جان بوجھ کر اس میں کوتاہی کرتے تھے۔ ان ایجاد کرنے والوں نے امت مجیدہ پر احسان کر دیا کہ یہ طریقہ نافع بتلایا معاذ اللہ۔

اس عوامی اجتماع میں اس کے علاوہ ایک دوسرا مفہم یہ بھی ہے کہ عام جاصل لوگ یہ سمجھنے لگتے ہیں کہ جیسے نمازوں کے بعد سنت مؤکدہ ضروری ہے۔ ان کے بغیر نماز کی تکمیل نہیں ہوتی اس طرح سب کے آخر میں یہ اجتماعی دعا بھی نماز کی تکمیل کیلئے ضروری ہے یہ ایک عقیدہ کی غلطی ہے، جو نہایت خطرناک ہے اور مزید مفہم یہ ہے کہ مسجد میں شریک جماعت ہونے والا جب یہ دیکھتا ہے کہ جماعت سے نماز پڑھنے میں آدھ گنٹا خرچ ہوتا ہے اور اس کو اتنی فرصت نہیں تو وہ سرے سے جماعت چھوڑ بیٹھتا ہے۔ اگر سنت کے مطابق پانچ سات منٹ جماعت کا کام ختم کر کے ہر شخص آزاد ہو تو ہر کاروباری اور مشغول آدمی کو شرکت آسان نظر آئے۔

(۱۳) اسی طرح تین تین مرتبہ دعا کرنے کی کوئی اصل سنت رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم میں نہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور پر معلوم ہو چکی ہے کہ صرف نماز فرض کے بعد مختصر دُعا رجماعت کے ساتھ مانگنے کی تھی۔ سنن ابنِ ماجہ اور سنن ابی داؤد میں پڑھتے ہی نہ تھے۔ ان کے دوسرے یا تیسری دُعا کا کوئی سوال ہی نہ تھا۔ نئی کسی کو اس حدیث کے الفاظ سے مغالطہ لگا ہو جس میں یہ مذکور ہے کہ جب

علمہ (نوٹ) مفتی صاحب کا یہ فرمانا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور پر معلوم ہو چکی ہے کہ صرف نماز فرض کے بعد مختصر دُعا رجماعت کے ساتھ مانگنے کی تھی۔

میں کہتا ہوں کہ اوپر کہاں پر یہ ذکر ہو چکا ہے کہ حضور نے صحابہ کے ساتھ مختصر دُعا رجماعت کیا تھی کیا کرتے تھے۔ اپنے سائل عبدالکیم سکھری کے استفسار کے جوابات دیے ہیں۔ ان میں نہ اوپر نہ بعد میں یہ تقریر موجود ہے کہ حضور صلعم نے کبھی صحابہ کے ساتھ فرض نماز کے بعد دُعا بالجمیع کی ہو۔ بلکہ اوپر اور بعد دونوں میں متعدد تصریحات اس دُعا بالجمیع کی نفی پر درال ہیں۔ چنانچہ وہ شق (الف) میں لکھتے کہ صرف امام دُعا کرے اور مقتدی اس پر آمین کہتے جائیں تو ایسی صورت بنتی ہے کہ گویا امام صاحب اللہ اور بندوں کے درمیان واسطہ ہے بارگاہِ خداوندی میں عرض و معروض انہیں کے ذریعہ ہو سکتی ہے۔ اس محدودی و بدلیبی کی کیا انتہا ہے اور پھر لکھتے ہیں۔ اس لئے مناسب صورت یہی ہے کہ ہر شخص الگ الگ اپنی ضروریات کیلئے جس زبان کو سمجھتا ہو اس میں دُعا کرے پھر لکھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ و تابعین اور ائمہ دین میں کسی سے یہ صورت منقول نہیں کہ نمازوں کے بعد وہ دُعا کریں۔ اور

اللہ تعالیٰ سے کوئی دعا مانگنا ہوں تو بار بار دعا کر دو تین مرتبہ تک تکرار کرو اس حدیث کا صحیح مفہوم تو یہ تھا کہ جو دعا کی جائے اس کو صرف ایک مرتبہ کہہ کر نہ چھوڑیں بلکہ ادب یہ ہے کہ بار بار کہیں اور کم از کم تین مرتبہ کہیں مثلاً کوئی شخص اللہ تعالیٰ سے رزق مانگتا ہے تو صرف ایک مرتبہ "اللہم ازقنی" کہہ کر نہ چھوڑے بلکہ بار بار کہے "اللہم ازقنی"۔ اس حدیث کی تشریح خود راوی حدیث امام اندائیؒ سے کتاب اذکار امام ذریٰ میں منقول ہے کہ ان سے کسی نے پوچھا کہ تین

مقتدی صرف آمین آمین کہتے رہیں۔ پھر لکھتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت تو اس بار وہیں یہ ہے کہ فرض نماز پڑھنے کے بعد مختصر سی عمار کے مکان میں تشریف لیجاتے خود مفتی صاحب کے اس بیان سے معلوم ہوا کہ وہ فراتے ہیں کہ مختصر سی عمار کے یہ نہیں کہ مختصر سی عمار جماعت کیا تھا کر کے پھر لکھتے ہیں اور سنت یہ تھی کہ فرض نماز کے بعد کوئی اجتماعی ہیت نہ بنائی جائے بلکہ ہر شخص آزادانہ اپنے طور پر سنتیں نفیس دعا و درود تلاوت جس کام میں چاہے لگ جائے اس کے خلاف ایک مستقل شریعت اجتماعی ہیت کی ایجاد کر ڈالی۔ اب ان سب عبارات و تصریحات مفتی صاحب سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ جملہ مختصر دعا جماعت کے ساتھ مانگنے کی تھی۔ ہرگز مفتی صاحب کا جملہ نہیں یا ہوا کاتب سے بڑھ گیا ہے یا قصداً کسی مطلب پرست ناعاقبت اندیش نے اپنی طرف سے اپنی مطلب کی خاطر بڑھایا ہے۔ ورنہ مفتی محمد شفیع صاحب کی تاثر تحقیق اس مکتوب میں اس جملے کی نفی و تردید کرتی ہے کیونکہ وہ بار بار لکھتے ہیں فرض نماز کے

مرتبہ کس طرح کرے تو فرمایا استغفر اللہ استغفر اللہ استغفر اللہ۔ غرض حدیث میں تکرار دُعا کا مطلب تو یہ تھا کہ الفاظ دُعا کو بار بار کہے ناواقف لوگوں نے شاید اس کا یہ مطلب سمجھ لیا کہ تین مرتبہ الگ الگ دُعا کریں۔ حالانکہ اس صورتہ میں تکرار دُعا مستحق ہی نہیں۔ بلکہ یہ لوگ ہر مرتبہ کی دُعا میں مختلف کلمات معانیہ پڑھتے ہیں تو دوسری غلطی میں مبتلا ہوئے حکم تھا تکرار دُعا کا وہ تو کیا نہیں بلکہ صرف ایک مرتبہ کہنے پر کفایت کی اور سنت یہ تھی کہ فرض نماز کے بعد کوئی اجتماعی ہیئت نہ بنائی جائے بلکہ ہر شخص آزادانہ اپنے طور پر تین نفلیں دُعا۔ درود۔ تلاوت جس کام میں چاہے لگ جائے۔ اس کے خلاف ایک مستقبل شریعت اجتماعی ہیئت کی ایجاد کر ڈالی۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے صحیح راستہ اور سنت پر چلنے کی توفیق عطا فرمادیں۔ (احکام الدُعا از مصلح تامل)

بعد کوئی اجتماعی ہیئت نہ بنائی جائے بلکہ آزادانہ اپنے طور..... دُعا..... میں لگ جائے۔ ایک مستقل شریعت اجتماعی ہیئت کی ایجاد کر ڈالی وغیرہ سب تقریحات میں تاکیڈا اس اجتماعی دُعا بعد الفرض کی تردید کی گئی ہے صاف معلوم ہوا کہ اس میں دس یعنی دخل اندازی اور اندراج ہے۔ جیسے کہ اکثر اہل حق کے یقینات میں ہوا پرست ایسا کرتے ہیں۔ جنہ

تصریح سی و سوم۔ ابن الحاج بذل جلد ثانی میں عائے اجتماعی بعد نماز کے رد میں تحریر فرماتے ہوئے لکھتے ہیں۔

اذا قلنا لم يروا ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى صلاةً فسلم منها وسبغ يديه ودعا واثن المأمومين على صلاته وكذا لك الخلفاء الراشدون بعدك رضي الله عنهم أجمعين وكذا لك باقي الصحابة رضي الله عنهم أجمعين وثبتى لم يفعل النبي صلى الله عليه وسلم ولا أحد من الصحابة فلا شك في أن تركه أفضل من فعله بل هو بدعت كما تقدم (المدخل لابن الحاج ج ۲ ص ۲۸۳)

اس لئے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یا امر بالکل منقول نہیں کہ انہوں نے نماز پڑھا کر سلام پھیر کر ہاتھوں کو چھیدا یا ہوا۔ اور مقتدی اپنی دعا پڑھتے رہے ہوں۔ اور آپ کے بعد خلفاء راشدین رحمہ اللہ نے ایسا کیا ہے اور دوسرے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم سے اس طرح منقول ہے اور جب کسی چیز کو نہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہو اور نہ صحابہؓ میں سے کسی نے کیا ہو تو اس میں کوئی شک نہیں کہ اس کے کرنے سے اس کا چھوڑنا بہتر ہے بلکہ اس کا کرنا بدعت ہوگا جیسا کہ پہلے مدخل امیر الحاج میں گزر گیا۔

تصریح سی و سوم۔ جناب مولانا محمد یوسف صاحب ہندی اپنی کتاب معارف السنن شرح ترمذی میں عامہ کی حقیقت اور شرعی حیثیت پر مفصل بحث کر کے آخر میں اپنی تحقیق ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں۔

غیرانہ، ینظر بعد البحت والتحقیق
اشان قیغ ذالک احیانا لعمد حاجات
خاصہ، لہ تکت سنہ مستمق لہ صلی
اللہ علیہ وسلم دلالہ لہ صابہ رضی اللہ
عنہم والاکان ان یقل متواترا
البتہ۔ فان ما یعل بہ حلی رؤس
الاشعاد۔ کل یوم خمس مرات کیف
یحمل ذکرہ فلا یکنی العموم فی مثل
ہذہ المواقع الخاصہ۔
(معارف السنن ج ۱۲۳-)

بجٹ و تحقیق کے بعد یہ بابت ظاہر ہوتی
ہے کہ یہ (جمع داری کی دعا) اگرچہ نادر
اوقات میں خاص حاجات کیلئے واقع
ہوتی تھی۔ لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ
سلم کا جاری طریقہ نہ تھا نہ صحابہ کرام کا
تھا ورنہ اس کی نقل ضرور تواتر کے
ساتھ وارد ہوتی۔ کیونکہ جو کام پانچ وقت
برسر عام کیا جاتے وہ بلا ذکر کیسے رہ سکتا
پس عام تر غیب دعا کی دلائل ان خالص
موقوف کی مخصوص دعا کو ثابت کرنے کے
بارے میں معاون نہیں ہو سکتی ہیں۔

تصریح سی چہارم :- پھر چند سطروں کے بعد لکھتے ہیں
وبالجملة التزامہ کسبتہ مستمق
دائمہ یثقل ان یكون علیہ لیل
من السنۃ :- (معارف السنن ج ۱۲۳-)

حاصل کلام یہ ہے کہ سنت جاری کی
طرح ہمیشہ اس کا التزام کرنا سنت
کے اندر اس کی دلیل مشکل ہے حاجب
سنت نہیں تو یقیناً بدعت ہے جو ضد ہے سنت کی

تقریح سنی و پنجم۔ ایک دوسرے مقام پر یوں اظہار کر کے تحریر فرمائی

قد راج فی کثیر من البلاد الدعاء
بہیئۃ الاجتماعیۃ رافعین ایدیہم
بعد الصلوۃ المکتوبۃ ولم یشیت
ذلک فی عہدہ صلی اللہ علیہ
وسلم وبالاخص بالمواظبۃ نعم
ثبتت ادعیۃ کثیرۃ بالتواتر بعد
المکتوبۃ ولکنھا من غیر رفع الیدی
ومن غیر ہیئۃ اجتماعیۃ
(معارف السنن ج ۳ ص ۳۳)

بہت سے شہروں میں یہ عام
دستور بن گیا ہے کہ فرض نمازوں کے بعد
باتھ اٹھا کر اجتماعی شکل میں دعا کرتے
ہیں۔ حالانکہ یہ طریقہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے زمانہ میں موجود نہ تھا
دوام تو کجا۔ ہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم
سے فرضوں کے بعد تواتر کے ساتھ بہت
سی دعائیں ثابت ہیں۔ لیکن ہاتھوں کے
اٹھانے اور اجتماعی شکل کے ساتھ نہیں
بلکہ جدا جدا ہر ایک کے (معارف السنن)

تقریح سنی و ششم۔ اُن کے زمانہ میں بعض اخاف نے عام اور مطلق دعاؤں

سے اجتماعی دعا کی کوشش کی ہے ان کا جواب اپنے شیخ علامہ انور شاہ صاحب
کے تحریر کے قول میں یوں دیا ہے۔

الاحتجاج بالعموم انما ینبغی فیما
لم یر للخاص حکم علیحدۃ ونفس
ثبوت الرفع فی الدعاء امر اخر غیر
ان الادعیۃ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم

دلیل عام کے ساتھ حجت پکڑنا و ہاں
مفید ہے جبکہ خاص کا حکم علیحدہ وارور ہوا
ہو اور نفس ثبوت رفع یہ دعا کے اندر
ایک چیز ہے علیحدہ (جبکہ انکار نہیں) مگر

فی اثر المکتوبات لم یثبت فیہا
الرفع۔ (معارف السنن ص ۱۶۶)
فرضوں کے بعد ہاتھ کھڑا کر کے دہائی
مانگنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہرگز
ثابت نہیں۔

ان تقریحات کے دیکھنے اور سننے کے بعد پھر بھی اگر کوئی علام سے مرعوب اور عادت
سے مغلوب ہو کر یہ عمار اجتماعی بعد الفسوس نہ چھوڑے اور خدا و عظم اور مہمت سے کام
نہ لے تو قیامت کے دن خدا سے عیم و خیر کو کیا جواب دیں گے۔
مکہ الی دیان یوم الدین منفی + وعند اللہ مجتمع المحصور کہ اور علم الگہی کے بعد پھر بھی
وہی غلطی کرنا بڑی مصیبت میں گرفتاری ہے۔
مکہ فان کنت لا قدری قلبک معیبتہ ۛ وان کنت تندری فالمصیبتہ اعظم ۛ

باب سوم

سنت رواتب کے بعد اجتماعی و عام کی رو میں

احادیث قولیہ و فعلیہ و آثار صحابہؓ اور اقوال فقہاء و استدلال

اب سنت و فعل نماز کے بارے میں عادت نبویہ مبارکہ علی صاحبہا الصلوٰۃ و التعمیہ
بھی ملاحظہ کریں تاکہ دعار اجتماعی مروج بعد السنۃ کی حقیقت بھی کھل کر سامنے آجائے۔

۴۶ بمصطفیٰ برسان خویشی اگر دین ہمارا ۛ اگر باوند رسید یا تمام بولہبی سبت ۛ

فصل اول فعلی احادیث ۛ۔ سنوں کو گھر میں پڑھنے کی ترغیب میں۔

حضرت عبد اللہ بن شعیق رضی اللہ عنہ

روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت

حالتہ رضی اللہ عنہا سے آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کی نماز کا حال یوحیا تو انہوں نے

فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میرے

گھر میں ظہر سے پہلے چار رکعتیں پڑھتے

حقے پھر بات شریف لیجاتے اور لوگوں کو ظہر

کی نماز پڑھاتے پھر اندر تشریف لاتے اور

اور دور بڑھتے بڑھتے علم کے وقت ماہر بن جاتے

اور عصر کی نماز پڑھاتے اور مغرب کے وقت مغرب کی نماز

بڑھاتے ہیں اور اگر وہ کھنٹس پڑتے ہیں تو لوگوں کو عشاء

کی غاڑ پڑھاتا رہا، میرے گھر میں آکر دو کہیں

مکملات کے لئے ضروری تاج مصروف

۱۱۔ فیض الہی کہ طہارت حق است

کتابوں کو دیکھ کر پتہ چلتا ہے کہ

من عمر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ بیشتر اوقات نبی صلی اللہ

لیہ وسلم ناز جمعہ کے بعد وہاں کوئی ناز نہ رہتے

حب و گھٹشرف سعادتے ہر دو کویت گھٹ کے اندر

میتواند از این طریق به دست آید

ہے تو یہ از جہاں دہم جو کہ سلوہ ۱

ان حدیثوں سے ثابت ہوا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سنت قبلہ و بعدہ یعنی قرآن سے پہلے اور بعد والی سنت گھریں پڑھتے تھے۔ لفظ کان استمرار پر دلالت کرتا ہے کہ فی میزان الصرف مکہ میں بھی چاہیے کہ گھریں سنت قبلہ و بعدہ پڑھنے کی عادت بنا ڈالیں اور عل بالحديث کا شرف حاصل کریں۔
 مکہ اصل دین اکلام اللہ معظم داشتن پس حدیث مصطفیٰ بر جان مسلم داشتن کہ

فصل دوم۔ قولی احادیث سنتوں کو گھریں پڑھنے کی ترغیب اور امامت

کی جگہ چھوڑنے کی ترغیب میں۔

(۱) عن كعب بن عجرة رضى الله عنه قال ان النبي صلى الله عليه وسلم أتى مسجد بني الأشجل فصلى فيه المغرب فلما قضوا صلواتهم را هم يسبحون بعدها (أى يصلون) فقال هذه صلاة البيت في التمدى والنسائي قام الناس يفتنون فقال النبي صلى الله عليه وسلم عليكم بهذا الصلوة في البيت۔

ابوداؤد نے کعب بن عجرہ کی روایت نقل کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد بنی الاشجل میں تشریف لے گئے پھر اس میں نماز مغرب پڑھائی پس دیکھا لوگوں کو کہ فرض نماز کے بعد نماز پڑھتے ہیں تو فرمایا کہ یہ نماز گھروں کی ہے۔ ترمذی اور نسائی کی روایت میں ہے کہ کچھ لوگ کھڑے ہو کر نفل پڑھتے تھے تو فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس نماز کو گھر میں لازم

بجڑو۔ (مشکوٰۃ ص ۵۱)

(مشکوٰۃ ص ۵۱)

۵

(۲) وعن ابن عمر قال قال النبي
صلى الله عليه وسلم اجعلوا في
بيوتكم من صلوة تكم ولا يتخذوا
قبوراً (بخاری ص ۱۵۰)

اور حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے
فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
نازوں سے گھروں کو بھی حصہ دیا کرو
اور انکو قبروں جیسے نہ بناؤ (بخاری)

(۲) عن عطاء الخراسانی قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يصلي الامام في موضع الذي
صلى فيه حتى يتحول
(رواه ابو داود ومثناة ص ۵۵)

عطاء خراسانی سے روایت ہے کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ امام اس
جگہ پر نماز سنت اور نفل نہ پڑھے جس
جگہ میں فرض پڑھی ہو۔ مگر اس جگہ
سے دور ہو جائے (مشکوٰۃ ص ۵۵)

(۲) عن زيد بن ثابت قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
صلوة المرأة في بيتها افضل من صلواتها
في مسجد ي هذا الا المكتوبة
(مشکوٰۃ ص ۱۱۵)

زید بن ثابت سے روایت ہے کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری مسجد میں نماز
پڑھنے سے اپنے گھر میں نماز پڑھنا بہتر ہے
سواء فرض نماز کے کہ مسجد میں ادا کرنا
لزمی ہے (مشکوٰۃ ص ۱۱۵)

(۵) وعن جابر قال قال النبي صلى الله
عليه وسلم اذا قضا احدكم الصلوة

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب

فی المسجد فالیجعل لیتہ نصیباً من
تصلوتہ فان اللہ جاعل فی بیتہ
من صلوتہ خیراً

تم میں مسجد میں کوئی فرض نماز پوری کرے۔ تو
گھر میں بھی نماز سے کچھ حصہ مقرر کرے
کیونکہ اللہ تعالیٰ اس کی نماز سے اسکی گھر

رواہ مسلم ص ۲۶۵ (۱)
میں خیر پیدا کرے گا۔ (مسلم)

(۶) عن زید ابن ثابتؓ قال قال
ابنہ صلی اللہ علیہ وسلم علیکم
بالصلوة فی بیوتکم فان خیر صلوة
المرء فی بیتہ الا الصلوة المکتوبة

بخاری و مسلم دونوں نے زید بن ثابت
کی روایت نقل کی ہے کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا گھروں میں نماز کو لازم
پکڑو کیونکہ بہترین نماز آدمی کی وہ ہے
جو گھر میں ہو۔ بغیر فرض نماز کے کہ وہ مسجد

(رواہ مسلم ص ۲۶۶)
میں ضروری ہے۔ روایت کیا ہے اسکو مسلم و بخاری نے۔

۔ خلاف پیغمبر مکی رہ گزیہ
کہ ہرگز بمنزل نخواستہ رسید

غور کا مقام ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قولیہ و فعلیہ احادیث آپ کے
نظر سے گزریے جس میں دعاء اجماعی بعد السنن کی قباحت اور خلاف سنت ہونے کی
واضح اور صریح ثبوت طہارہ خود بخود نفی اور عدم ثبوت ملتا ہے۔ کیونکہ آنحضرتؐ سنتوں کو گھر میں
پڑھنے اور ترغیب دینے کے بعد کہیں نہ ثابت نہیں کہ صحابہ دوبارہ مسجد و نکود عبادت کیلئے آئے ہوں

فصل سوم۔۔ تعامل و آثار صحابہ سنت و رواتب میں

مقابل سلف صالحین صحابہ اور تابعین سنت قبلہ و بعدیہ میں دیکھتے تاکہ

دعاء اجتماعی بعدِ شُشُن کے حقیقت اور واضح ہو جاتے ۔

(۱) عن عطاء بن کان ابن عمر اذا
صلی الجمعة بمكة تقدم فصلی
رکعتین ثم تقدم فصلی اربعاً
وان کان بالمدينة صلی الجمعة
ثم رجع الی بیتہ فصلی رکعتین
ولم یصل فی المسجد فقل
لہ فقال کان رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم یفعلہ
(مشکوٰۃ ص ۱۰۱)
کیوں اختیار کیا ہے اس نے فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایسے کیا
کرتے تھے (بحوالہ بالامشکوٰۃ شریف)

حضرت عطاء سے روایت ہے کہ
ابن عمرؓ جب مکہ مکرمہ میں نماز پڑھتے
فرض پڑھ کر آگے ہو جاتے دو رکعت
پڑھ کر پھر اُڑا آگے ہو جاتے پھر چار
رکعت پڑھتے اور اگر مدینہ منورہ میں
ہوتے اور جمعہ کے نماز پڑھ کر پھر گھر
تشریف لے جاتے دو رکعت نماز پڑھتے
تھے مگر مسجد میں ٹھہر کر سنت نہ پڑھتے تھے
ان سے پوچھا گیا کہ آپ نے یہ طریقہ

امام احمدؒ نے سائب بن یزید کی ایک روایت ذکر کی ہے

(۲) انه قال ولقد دُئیت الناس
فی زمن عمر بن الخطاب اذا انصرفوا
من المغرب انصرفوا حتی لا یمقی فی
المسجد احد کانہم لا یصلون بعد
المغرب حتی یصیروا الی اہلہم
(الکبیریۃ فرع منہ علی ص ۳۸۳)

انہوں نے کہا کہ میں نے حضرت عمرؓ
بن الخطاب کے زمانہ میں لوگوں کو دیکھا جب
مغرب کی نماز (فرض) سے فارغ ہوتے تو
سب چلے جاتے تھے کوئی بھی مسجد میں باقی
نہ رہتا گویا کہ مغرب کے بعد نماز نہیں پڑھتے

یہاں تک کہ سب گھرواپس پہنچتے۔

معلوم ہوا کہ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے زمانہ میں بھی یہ آج کل کی دواجی جہری اجتماعی دعار کا وجود نہیں تھا نہ اس طرح تین تین دفعہ ہاتھ اٹھا اٹھا کر دعائیں مانگی جاتی نہ دعائے قصار حاجت نہ ترقی اسلام نہ دعائے خیر نہ دعائے مردگان نہ دعار صلح بین الاقوام کے غرے مسبدوں میں لگائے جاتے تھے۔ یہ نو مولود دعائیں خیر القرون کے زمانہ سے بہت مابعد کی پیداوار ہے۔ خدا جانے کس نے اس کو ایجا کیا ہے۔ اگر ان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یا صحابہ تابعین کوئی بہتری سمجھتے یا کارِ ثواب جانتے تو ضرور کرتے۔ جب انہوں نے نہیں کیا ہے تو اسیں کوئی بہتری نہیں ہو سکتی خواہ ہزاروں بلکہ لاکھوں کرڈروں لوگ اس کے حامل ہوں یا اس کی عقلی مصالحتیں بیان کرتے ہوں۔ امام تفسیر ابن کثیرؒ اپنی تفسیر میں تحریر فرماتے ہیں۔

واما اهل السنة والجماعة	اہل السنۃ والجماعت سمجھتے ہیں ہر فعل
فیعولون كل فعل وقول لم یثبت	اور قول کہ صحابہ کرام سے ثابت نہ ہو
عن الصحابة رضی اللہ عنہم ہو	وہ بدعت ہے کیونکہ انکو فعل اور قول
بدعتاً لانہ لو کان خیر السبقونا	اچھا ہوتا تو صحابہ کرامؓ ضرور کرتے
الیہ لانہم لم یثبتوا خصلۃ	کیونکہ انہوں نے کوئی خیر اور نیکی
من خصال الخیر الا وقد بادر	کے کام نہیں چھوڑے ہیں۔ مگر انہوں
الیہا۔ (تفسیر ابن کثیر ص ۱۵۱)	نے سب پہلے اس کو کیا ہے۔ مگر

افسوس ہے کہ صحابہ کے اعمال سے کھلی خلاف ورزی پر کسی کو محسوس نہیں پہنچتا
وائے ناکامی متاع کاروان جاتارنا کچھ کاروان کے دل سے احساس نیاں جاتارنا کہ

فصل چہارم :- سنن قبلہ و بعدیہ گھر میں پڑھنے کے تائید فقہاء و علماء

محققین کی تصریحات و ترغیبات سے ۔

اب مزید علماء و راہنہ اور فقہائے کرام کے اقوال ملاحظہ کیجیے کہ انہوں نے
سنت اور نفل گھر میں پڑھنے کی ترغیب دلائی ہے ۔ تو دوبارہ گھروں سے دعا و حاجت
کیلئے آنے کا کوئی وجہ نہیں۔ کبیری نے لکھا ہے ۔

وتطوعه في البيت افضل و نفل و سنت کے نماز گھر میں پڑھنا
هذه غير مختص بما بعد الفريضة بل بہتر ہے سنت قبلہ ہو یا بعدیہ بلکہ سب
جميع النوافل ما عدا التراويح و تحية نوافل گھر میں پڑھنا بہتر ہے سوا تراویح
المسجد، الا فضل فيها المنزل اور تحیۃ المسجد

(الکبیری ص ۳۸۴) در مختار قسطنطنیہ (بحوالہ کبیری)

الافضل في النفل غير التراويح نفل اور سنت گھر میں پڑھنا بہتر ہے
المنزل الا لحوف شغل عنها ۔ بغیر تراویح کے کہ وہ مسجد میں بہتر ہے ہاں اگر

(الدر المختار ص ۶۷) گھر میں فوت ہو نہ کیا اور ہو تو نفل سنت ہی ہو جو پڑھے

الافضل في عامة السنن و ہاں یہ تصریح کی ہے (در مختار) بہتر ہے کہ سنن و نوافل گھر میں پڑھے

النوافل المنزل المروي عن النبي صلى الله عليه وسلم جائز اور یہی روایت ہے نبی کریم سے
(ہاں یہ باب اور کما الفرقہ ص ۱۳۴)

صاحب امتیاز نے یوں تصریح کی ہے
 قد اختلف الروایات حدیثاً
 وقد یأفی انہا هل یقوم بعد
 اداء الفریضۃ متصلاً او یلبث
 فی مکانہ قاعداً اذا قام هل
 یتطوع فی مکانہ او یتحول
 فالمتحارانہ یقوم من غیر لبث
 ان کان فی صلوۃ بعدھا تطوع
 وکذا الامام من الظهر والمغرب
 والعشاء کرہ لہ المکث قاعداً
 فان شاء ان یصلی تطوعاً لم
 یصلی فی مکانہ بل یتأخر ویصلی
 خلف القوم اوحیث احب من
 المسجد خلا مکان امامتہ او
 یخفی یمتہ او یسئ وان شاء
 رجع فی بیتہ یتطوع وان کان
 مقتدیا او یصلی وحده ان
 لبث فی مکانہ یدعو جاز وکذا
 ان قام الی التطوع فی مکانہ او

مقتد زمانوں سے روایات میں اختلاف
 ہے کہ آیا نمازی جب اپنے فرض تکمیل پھر کر
 متصل فوراً کھڑا ہو گیا بیٹھا رہے اور
 جب کھڑا ہو گا تو وہیں نماز کے مکمل نوافل
 پڑھے یا ایک جگہ بیٹھ کر پڑھے۔
 تو بہتر یہ ہے کہ فوراً کھڑا ہو
 (بیٹھ کر) سنن نوافل پڑھے بشرطیکہ
 نماز ایسی ہو جس کے بعد نوافل اور سنن ہوں
 اور اسی طرح امام کیلئے نماز ظہر
 اور مغرب اور عشاء کے بعد بیٹھ کر
 امامت کی جگہ پر بٹھنا مکروہ ہے
 اگر امام سنت و نفل پڑھے تو امامت
 کی جگہ پر نہ پڑھے بلکہ صفوں کے پیچھے
 یا مسجد کے کسی بھی اور حصے میں پڑھ جائیگی
 اس کا مرضی ہو یا نہیں ہو کر پڑھے چاہئے
 تو اپنے گھر میں نوافل و سنن پڑھے۔
 اور اگر مقتدی ہے یا اکیلے نماز پڑھ رہا ہے
 تو اسی مقام پر بٹھ کر دعا مانگنا جائز ہے

تقدموا وانحرف يمينه اويسره والكل
 سواء وري عن محمد انه قال يستحب
 للقوم ايضاً ان ينقصوا الصفوف
 ويصرفوا واما في غيرها فقد ثبت
 في الصحيح انه صلى الله عليه وسلم
 كان يقعد في مكانه بعد العجالي
 طلوع الشمس لمعات لفتح عبد الحق
 محدث دحلوى على حاشية مشكاة
 (مسباب الذكيا بعلقة)

نيز اپنے مقام پر نفل کیلئے کھڑا ہو گیا
 یا آگے چلا گیا یا دائیں یا بائیں طرف
 پھر گیارہ سب برابر ہیں۔ اور امام محمد
 سے منقول ہے کہ فرمایا ہے قوم کے
 لئے بھی مستحب ہے صفوں کو تنگ کر دینا
 اور منتشر ہو جائیں اور باقی نمازوں (عطر نماز)
 میں تو صحیح حدیث میں منقول ہے کہ
 آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز سے
 سوچ اُبھرنے تک اپنی جگہ تشریف

فرما ہوتے رہتے تھے

اور فتح القدیر شرح ہدایہ خلاصۃ الفتاویٰ سے نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں

اذ اسلام الامام من الظهر
 والمغرب والعشاء كره لنا الملكث قاعدا
 لكننا يقوم الى الطلوع ولا يتطوع في
 مكان الفريضة ولكن ينحرف يمينه
 اويسره او يتأخر وان شاء رجع الى
 بيته وان كان مقتدياً او يصلي
 وحده ان لبث في مصلاة يدعو

جب وقت امام نے نماز ظہر و مغرب و عشاء
 میں سہم پھر تو اس کیلئے بیٹھ رہنا
 مکروہ ہے۔ مگر یہ کہ نفل وغیرہ پڑھنے کیلئے
 کھڑا ہو جائے اور نفل بھی فرض کے مقام
 پر نہ پڑھے الا یہ کہ دائیں یا بائیں جانب
 پھرے یا پیچھے کو ہو جائے۔ اور اگر چاہے
 تو اپنے گھر میں جا کر پڑھے اور اگر مقتدی ہے

جائز و کذا ان قام الى التطوع في
مكانه او تقدم او تاخر او اختلف
يمينته وليست جائز والكل سواء
(الى قوله) وفي الصلوة التي
لا يتطوع بعد ها يكره المكث في
مكانه قاعداً مستقبلاً ثم هو
بالخيار ان شاء ذهب وان شاء
جلس في محراب الى طلوع الشمس
وهو افضل ويستقبل القوم بوجهه
اذا لم يكن بجذائه مسبوق فان
كان يخلف يمينته اذ يقرأ الصيف
والشتاء سواء هذا هو الصحيح
هذه حال الامام وقوله والكل
سواء يعني في اقامة السنة اما
الافضل فقد صرح فيما ياتي بان
المنزل افضل فقد صرح فيما ياتي
بان المنزل افضل -

(فتح القدير ص ۳۱۲)

یا اکیلے نماز پڑھنے والا ہے وہ اگر مصلیٰ
پر دعا مانگے جائز ہے۔ اور اسی طرح اگر
اپنی جگہ پر کھڑا ہو کر نفل پڑھے تو بھی جائز ہے
اور سب برابر ہیں (یہاں تک کہا ہے) اور
اس نماز میں جس کے بعد نفل سنت نہیں
اپنی جگہ پر بیٹھے رہنا قبلہ رخ ہو کر مکروہ ہے
پھر کسی مرضی ہے اگر دل چاہے چلا جائے
اور اگر چاہے اپنے محراب میں سورج نکلنے بیٹھ سکے
اور یہی بہتر ہے اور جب سامنے میں کوئی مسبوق
نماز پڑھنے والا نہ ہو تو قوم کی طرف رخ کرے
اور اگر موجود ہو تو دائیں یا بائیں پھر جائے اور موسم گرما
دوسم سرما و سب برابر ہیں۔ یہی صحیح صحت اور یہ
امام کا حال ہے اور یہ جو کہہ دیا کہ سب
برابر ہیں۔

یعنی ادا و سنت میں درجہ بہتر
تو یہ کہ من نفل گھر کے اندر پڑھے
جیسا کہ خود انہوں نے آئندہ میں
اس کی تصریح کی ہے۔

اور عالمگیری لکھتے ہیں ۔

الافضل فی السنن والنوافل افضل سننوں اور نفلوں میں گھر
 المنزل لقوله عليه السلام ہے اس لئے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ
 صلوۃ الرجل فی المنزل افضل سلم نے فرمایا ہے کہ فرض کے سوا
 الا المكتوبة (الی قولہ) والامام آدمی کا نماز گھر میں زیادہ بہتر ہے
 يتأخر عن مكان صلاتي فيه (یہاں تک لکھا کہ) امام اس جگہ سے
 فرضاً لا محالة کذا فی الکافی (جس پر نماز فرض ادا کر چکا ہے)
 وذكر الحلواني الافضل ان غواہ منخواہ پیچھے ہڑبائے ۔ کافی
 يؤدى كله فی البيت الا کتاب میں اسی طرح ہے اور حلوانی
 التراویح (الی قولہ) ولكن نے ذکر کیا ہے کہ بہتر یہ ہے کہ
 الافضل ما یكون ابعده من سب سنت و نوافل گھر میں ادا کرے
 الرياء واجمع للاخلاص و سواء تراویح کے (آگے لکھتے ہیں)
 الخشوع کذا فی النہایت مگر بہتر وہ ہے جو ریاکاری سے زیادہ
 (عالمگیری ص ۱۱۳) دور ہو ۔ اور اخلاص و خشوع کے

لئے جامع تر ہو ۔ اس پر بناء نہیں ہے

زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی حدیث میں بنی کریم صلی اللہ علیہ

وسلم نے فرمایا ہے صلوۃ المرء فی بیتہ افضل من صلوۃ

فی مسجدی هذا الا المكتوبة حاشیہ مشکوٰۃ میں فی مسجد

ہذا پر لکھتے ہیں ۔

آپ کا یہ ارشاد کہ میری اس مسجد
میں آخر تک یہ تمتہ اور کمال ہے
خفیہ پڑھنے کے مراد ہونے میں
اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی مسجد میں نماز پڑھنی
مسجد حرام کے علاوہ باقی مسجدوں
کی نسبت سے ہزار نمازوں کے
برابر ہے ۔ اور اس میں تنبیہ ہے
کہ نوافل (غیر فرض) اخذ اقل کے
قرب اور فاعل اس کی رضا کیلئے
مقرر ہوئی ہیں ۔ تو اب مناسب
یہ ہے کہ ریاکاری اور مخلوق کی نظر
سے غائب ادا کی جائیں ۔ اور
فرض تو دین پھیلانے اور شعائر
اسلام کے ظاہر کرنے کیلئے وضع
ہوئے ہیں ۔ تو ان کیلئے مناسب
یہ ہے کہ ہر عام ادا کئے جائیں ۔
(کا قال شیخ)

قوله فی مسجدی ہذا
الا المکتوبۃ الخ ہذا یتیم مبالغۃ
لا رادۃ الاخفاء فان الصلوۃ
فی مسجد رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم تعادل الف صلوۃ
فی غیرہ من المساجد سوا
المسجد الحرام وفیہ اشعار
بان النوافل شرعت للقریبۃ
الی اللہ تعالیٰ واخلص الوجهہ
فینعی ان تكون بعیدۃ من الریاء
ونظر المخلوق والفرض اُسست
لاشاعتہ الدین واظهارہ
شعائر الاسلام فہی جدیر
بان تقام علی رونس الاشعار
ذکرہ الشیخ حاشیۃ

مشکوۃ شریف

(ص ۱۱۵)

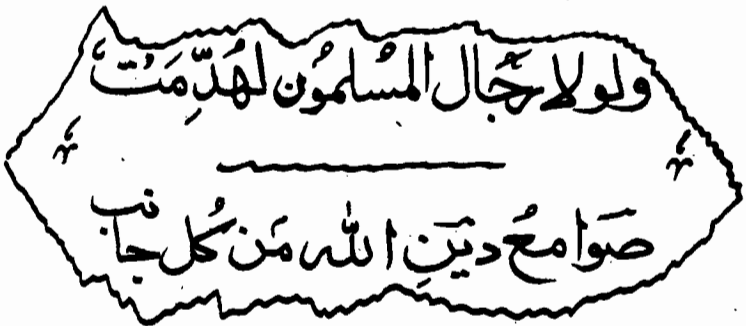
اداء السنن فی البیت سنتہ اور علامہ انور شاہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں
 وافضل کہا فی الہدایۃ و هذا سنت کو گھر میں ادا کرنا سنت
 اصل المذہب (الی ان قال) اور بہتر ہے۔ جیسا کہ ہدایہ میں
 واما البنی صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ اور یہ اصل مذہب ہے
 فسنتہ المستمرة اداء السنن (آگے کہا ہے) اور بنی اکرم
 فی البیت الی واقعتن صلی اللہ علیہ وسلم کا عام معمول یہ تھا
 فرکعتی المغرب۔ کہ سنت کو گھر میں ادا فرماتے تھے
 (عرف الشذی ص ۱۱۰) مگر دو واقعے ایسے ہیں کہ مغرب کی
 در رکعت (سنت) مسجد کے اندر
 ادا کر دیے۔

قوله افضل صلوتکم فی یہ جو فرمایا ہے کہ تمہارے
 بیوتکم الا المكتوبة۔ و بہتر نماز وہ ہے جو تمہارے
 بهذا قصر ابو جعفر الطحاوی گھروں کے اندر ادا ہو۔ سوائے
 احراز الثواب فی المسجد فرض کے۔ اور اسی دلیل کی بنا پر
 النبوی والمسجد الحرام پر امام ابو جعفر طحاویؒ نے مسجد
 والمسجد الاقطی علی نبوی اور مسجد حرام اور مسجد اقطی
 المكتوبة فانه لم یثبت کے اندر نماز کا (زیادہ) ثواب حاصل
 منه علیہ السلام اداء السنن کرنا صرف فرضوں کے ساتھ مخصوص
 فی المسجد النبوی (عرف الشذی ص ۱۱۱) بتایا۔ نیز حضورؐ سے یہ نقل ثابت نہیں کہ سنتوں کو
 مسجد میں ادا کیا ہو۔

قدیم علماء اور فقہاء کی تصریحات سے خوب

واضح ہو گیا کہ سنتوں اور نفلوں میں سنت طریقہ اور بہتر یہ ہے کہ گھروں میں پڑھے تو دعا عام اجتماعی مردج کی نفی خود بخود ثابت ہوئی۔ کیونکہ گھروں سے دعا عام اجتماعی مردج کی واسطے دوبارہ مسجد کو آنا عقلاً بھی حرج سے خالی نہیں اور نقلاً بھی کسی سے ثابت نہیں کہ وہ دوبارہ دعا کے واسطے مسجدوں کو آتے۔ اور یہی متقدمین علماء اور فقہائے صراحۃً رو بھی نہیں لکھی ہے۔ کیونکہ ان کے زمانہ میں دین عام اجتماعی رواج نہ تھی۔

متأخرین علماء کے زمانہ میں جب دعا عام اجتماعی نے رواج پایا تو انہوں نے صراحۃً رو اور انکار کیا اور کتا بے سنت کے لئے اس دعا عام اجتماعی کو بدعت و خلاف سنت قرار دیا۔



فصل پنجم :- دمار اجتماعی بعد السنن کی رد میں علماء متاخرین کی تصریحات

(علامہ ظفر احمد عثمانی دیوبندی علماء السنن میں لکھتے ہیں)

رَحِمَ اللّٰهُ طَائِفَةً مِّنَ الْعِدَّةِ
فِي بَعْضِ اقْطَارِ الْمُنْذَحِيثِ
وَاطْبُوْعِي اِنَّ الْاِمَامَ وَمِنْ مَعَهُ
يَقُومُوْنَ بَعْدَ الْمَكْتُوبَةِ بَعْدَ قُرْآنِهِمْ
اَللّٰهُمَّ اَنْتَ السَّلَامُ وَمَنْ لَكَ
السَّلَامُ اِلَّا تَحْمِ اِذَا فَرَعُوْا مِنْ فَعَلِ
السَّنَنِ وَنَوَافِلِ يَدْعُوْا الْاِمَامَ
عَقِبَ الْفَاتِحَةِ جَمْعًا بَدْعًا مَّرَّةً
ثَانِيَةً وَالْمُقْتَدُوْنَ يُؤْمِنُوْنَ عَلٰى
ذٰلِكَ وَقَدْ جَرَى الْعَمَلُ مِنْهُمْ
بِذٰلِكَ عَلَى سَبِيلِ الْاِلْتِمَامِ
وَالدَّوَامِ حَتّٰى اِنْ بَعْضُ الْعَوَامِ
اَعْتَقَدُوْا اِنَّ الدَّعَاءَ بَعْدَ سَنَنِ
وَالنَّوَافِلِ بِاجْتِمَاعِ الْاِمَامِ وَ
الْمَأْمُوْرِيْنَ ضَرْوِيًّا وَاجِبًا
حَتّٰى اَنْهُمْ اِذَا وَجَدُوْا مِنْ

ہندوستان کے بعض اطراف کے اہل
بدعت کی ایک جماعت کی حالت
قابلِ شفقت ہے۔ کہ ان کی یہ
عادت ہو گئی ہے کہ امام اور مقتدی
فرض کے بعد اللہم انت السلام
تک پڑھ کر کھڑے ہو جاتے
ہیں اور جب نفلوں اور سنتوں سے
فارغ ہو جاتے ہیں سو قراتحہ بالہر
پڑھنے کے بعد امام صاحب دوبارہ
دعا مانگنا ہے اور مقتدی پہلے کہتے
رہتے ہیں۔ اور اس پر پابندی
اور ہمیشگی کے ساتھ ان کا عمل جاری
رہتا ہے۔ یہاں تک کہ بعض عوام
یہ اعتقاد کرنے لگے ہیں کہ سنت اور
نوافل کے بعد امام اور مقتدیوں کا مل کر

مَامُ الْاٰخِرِ لِاَجْلِ اِسْتِفَالِهِ

بطویل السنن والنوافل اعتراضاً

علیہ قائلین انا منتظرون للدعاء

ثانیاً وهو یطیل ~~معاذ اللہ~~ وحق

ان متولی المساجد یجبون الا

مام الموظف علی ترویج هذا

الدعاء المذكور بعد السنن و

النوافل علی سبیل الالتزام و

من لم یرض بذلك یعزلونه

عن الامامة یطعنونه ولا یصلو

خلف من لا یضع بمثل ضیعهم

وایم الله ان هذا امرٌ محدثٌ فی

الدین فقد عرفت فی الحدیث

الثانی عشر المتن انه صلی الله

علیه وسلم لا یصلی الرکعتین

بعد الجمعة ولا الرکعتین بعد

المغرب الا فی اہله وهو متحد

حسنٌ وفی الثالث عشر

دعا کرنا ضروری اور واجب ہے

چنانچہ جب دیکھ لیا کہ امام

نے طویل سنتوں اور نوافل پڑھنے

میں دیر لگائی تو اعتراض کرنے

لگتے ہیں۔ کہتے ہیں کہ ہم دوسری

دعا کیلئے انتظار میں ہوتے ہیں

اور یہ اپنی نماز کو طول دیکر پڑھتا ہے

اور یہاں تک کہ مسجد کا متولی تنخواہ

خور امام کو (ترویج دعا مذکورہ پر

جو سنن اور نوافل کے بعد بطریق

پابندی مانگتے ہیں)۔ مجبور کرتا ہے

اور جو امام یہ طریقہ پسند نہ کرے

اسکو امامت سے برطرف کرتے ہیں

اور طعن دیتے ہیں اور ایسوں کے

پیچھے نماز تک نہیں پڑھتے جو ان کے

طریقہ پر عمل پیرا نہ ہو۔

قسم خدا کا یہ کام دین کے اندر دنیا

گڑھا گیا ہے۔ پس ہمیں معلوم ہوا

منہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سئل ایما افضل الصلوٰۃ فی البیت
 او الصلوٰۃ فی المسجد فقال الاثر
 الی بیتی ما اقرب الی المسجد فلان
 اصلی فی بیتی احب الی من ان اھل
 فی المسجد الا ان تكون مکتوبۃ وهو
 حدیث صحیح او حسن ففی کل ذلک
 دلالة علی ان عا دتہ الغالبۃ فی
 اداء السنن والنوافل کانت
 صلواتھا فی البیت ولم یثبت
 فی حدیث ما ان کان یرجع الی
 المسجد لاجل الدعاء بعدھا
 وایضا ففی ذلک من المرجح مالا
 یحقی وایضا فقد مر ان المندوب
 ینقلب مکروھا اذا رفع عن تنہ
 لان التیام من مستحب فی کل شیئ
 من امور العبادۃ لکن لما خشی
 ابن مسعود ان یعتقد وواجوبہ

اس دوسری حدیث متفقین میں مذکور ہے
 کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے
 بعد والی دو رکعت اور مغرب کے بعد
 والی دو رکعت گھر ہی میں ادا فرماتے
 تھے (ایہ حدیث حسن ہے)
 نیز متفق کی تیسری حدیث میں ہے
 کہ آنحضرتؐ سے دریافت کی گئی کہ نماز
 گھر میں پڑھنا بہتر ہے یا مسجد میں تو فرمایا
 کہ دیکھتا نہیں میرا گھر مسجد سے کتنے
 قریب ہے لیکن اگر میں گھر میں نماز پڑھ
 لوں یہ زیادہ پسند ہے گھر کو اس کے ثبت
 ہر مسجد میں پڑھ لوں الایہ کہ فرض
 نماز ہو کیونکہ وہ تو ہر حال میں مسجد میں
 بہتر ہے (یہ حدیث صحیح حسن ہے)
 تو ان سب سے اس پر دلالت موجود ہے
 کہ حضورؐ کی اکثر عبادت سنن و نوافل
 کے ادا کرنے میں گھر کے اندر ادا کرنے
 کی تھی۔ اور کسی حدیث میں یہ بات ثابت

اشارہ الیٰ کر اہتہ فکیف

بمن اصبر علی بدعتیٰ او منکر ولا

یتم احتجاج هذه الطائفة بما ورد

فی بعض الروایات انه صلی اللہ

علیہ وسلم صلی النوافل

احیاناً فی المسجد کما روی

الطحاوی فی معان الآثار عن

ابن عباس ان رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم صلی العشاء

ثم صلی بعدہا حتی لم یبق

فی المسجد غیرہ وکما روی ،

ابوداؤد عنہ کان رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم یطول

القراءة بعد المغرب حتی یتفرق

اہل المسجد فان جواز فعل

النافلة فی المسجد لا ینکرہ أحد

وانما الکلام فی الافضلیۃ

وفی الدعاء بعدہا بالاجتماع

نہیں کہ آپ ان کے بعد عاکیلے مسجد

میں دوبارہ تشریف لاتے تھے ۔

اور اس میں جو سر ج ہے وہ بھی

پوشیدہ نہیں اور یہ بات بھی گزر گئی

کہ مستحب کام کو اگر اپنے مرتبے سے

بڑھا دیا جائے تو وہ مکروہ ہو جاتا

ہے ۔ کیونکہ امور عبادات میں استحباب

فی التیامن (دائیں) میں ہے مگر حضرت

عبد اللہ ابن مسعودؓ کو خوف فساد

اعتقاد (کہ لوگ اسے واجب قرار دیں)

اس کی مکروہ ہونے کی طرف اشارہ

کر دیا تو جو کوئی بدعت یا منکر بہا ضرر

کرے کیا حال ہو گا اس کا ۔ نیز اس بات

کی دلیل اس سے پوری نہیں ہوتی کہ بعض

روایات میں آیا ہے کہ حضور صلی اللہ

علیہ وسلم کبھی مسجد میں نفل پڑھتے تھے

جیسے امام طحاوی نے معانی الآثار میں

ابن عباس سے روایت کی ہے کہ رسول

اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کبھی مسجد
میں عشار کی غار بڑھی
مگر اس کے بعد دوسری غار بڑھی
یہاں تک کہ مسجد میں آپ کے علاوہ کوئی
باقی نہیں رہا۔

(نہ اس سے)۔ جو ابوداؤد نے
روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم مغرب کے بعد بی قبرات بڑھتے
تھے یہاں تک کہ مسجد لوگ منتشر ہو جاتے
(کیونکہ مسجد کے نفل پڑھنے کے جائز ہونے
کے کوئی انکار نہیں کرتا۔ بلکہ کلامِ فضیلت
اور بعد انوافل دعا را اجتماعی میں ہے

سنن کو گھر میں پڑھنے کی بہتری مدہ
قول (جس کا ترجمہ غایتِ غلیظہ مقدم ہے) سے ثابت

جیسا کہ اصول میں یہ قاعدہ ثابت ہے۔ تو
تو لا محالہ فعل کو محض جائز ہونے پر محمول کیا
جائے گا۔ اور ان آئندہ ان کے سوا کسی میں
یہ بات نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

وقد ثبتت افضلیتہا فی
الیت بالحدیث القولی وهو
مقدم علی الفعلی حکما تقرر
فی الاصولی فیحمل الفعل علی
بیان الجواز ولیس فی ہذہ
الاثار ولا فی غیرہا انہ صلی اللہ
علیہ وسلم حین صلی النوافل
فی المسجد دعا بعدہا مع القوم
بل الظاہر منها انہ لم یزل
مشتغلا بالصلاۃ والقرأۃ
حتی تفرق اهل المسجد عنہ
فاین فیہ ما یریدون من
اثبات الدعاء بعد النوافل
مجتمعین بل لما کان فی
ذالک من اجبار الامام والمأ
مومنین علی فعلہم السنن
والنوافل فی المسجد وفیہ
تغیر للبشرع والافضل

وَتَضِيقُ لِمَا جَعَلَ اللَّهُ
فِيهِ سَعَةً كَانَ ذَٰلِكَ بِدَعَا
فِي الدِّينِ مُحَرَّمَةً فَقَدْ مَرَّ
الْمَقْنُ عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ أَنَّ
ابْنَ مَسْعُودٍ قَالَ إِذَا فَرَّغَ الْإِمَامُ
وَلَمْ يَقُمْ وَلَمْ يَخْرُفْ وَكَانَتْ
حَاجَةً فَازْهَبْ وَدَعْهُ فَقَدْ
تَمَّتْ صَلَوَاتُكَ وَرَجَالَهُ ثَقَاتٌ
وَاصْرَحَ مِنْهُ مَا فِي جَمْعِ الزَّوَاهِدِ
صَحِيحًا، وَقَالَ رَجَالُهُ الصَّيِّحُ،
عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَيضًا قَالَ إِذَا
سَلَّمَ الْإِمَامُ وَلِلرَّجُلِ حَاجَةٌ فَلَا
يَنْتَظِرُهُ إِذَا سَلَّمَ أَنْ يَسْتَقْبِلَهُ
بِوَجْهِهِ وَأَنْ فَضَّلَ الصَّلَاةَ
التَّسْلِيمَ آه وَفِي كُلِّ ذَٰلِكَ دَلَالَةٌ
عَلَى جَوَازِ انْصِرَافِ الْمَأْمُومِ وَ
ذَهَابِهِ إِلَى حَوَائِجِهِ بَعْدَ فَرَغِ
الْإِمَامِ مِنَ الصَّلَاةِ وَتَسْلِيمِهِ

جس وقت نوافل کو مسجد میں ادا کیا تو اسکے بعد
لوگوں کے ساتھ دعا کی بلکہ ان سے ظاہر ہے
کہ آپؐ نماز اور وظائف پڑھنے میں مہم دیتے تھے
تھے یہاں تک کہ اہل مسجد سے چلے جاتے تھے
تو اس میں یہ امر کہاں؟ جو کہ لوگ ثابت کرنا
چاہتے ہیں یعنی نوافل (نیز) کے بعد اجتماعی
دعا کرنا۔ بلکہ جب اس مروجہ طریقہ میں امام
اور مقتدیوں کو اکٹھے مجبور کیا جاتا ہے کہ سنن
اور نوافل مسجد میں ادا کریں اور اس میں منبر
اور افضل کام کو اپنے حال سے تبدیل کرنا ہے
اور جس چیز میں اللہ تعالیٰ نے دست رکھی
ہے اس میں تنجی پیدا کرنا ہے۔ حالانکہ بے متن
میں ابوالاحوص کی روایت میں یہ گزر گیا کہ
ابن مسعودؓ نے فرمایا۔ کہ امام جب وقت نماز
فارغ ہوا اور قیام نہ کیا اور نہ جگہ تبدیل
کی اور اس کو کوئی کام درپیش ہو تو تم
چلے جاؤ اور اس کو چھوڑ دو کیونکہ تیرا نماز
کمل ہو چکی ہے۔ اور اسکے روا کا سب قابل

وفي التزام الدعاء بعد

السنن والنوافل تغير لهذا الجواب

وتضييق على الامام والقوم بلا

وجه فانهم في سعة شرعاً

ان يصلوا النوافل في المسجد

او في البيت او حيث شاؤوا

ينصرفوا بعد المكتوبة الى حوا

جهم قال الله تعالى فاذا قضيت

الصلاة فانتشروا في الارض

وابتغوا من فضل الله، ولا

حجة لهم ايضاً فيما ورد من الترتيب

العام في الدعاء بعد كل صلوة

فرضاً كانت او نافلة فانه

ليس فيه ان يكون هذا الدعاء

بالاجتماع وبالا انتظار ولا فيما

قاله الشرع نبلا في

نور الايضاح وشرحه بعد قوله

القيام الى اداء السنة التي

اعتماد میں اور اس سے زیادہ مزید نفاذ

وہ ہے جو مجمع الزوائد میں نقل کی

ہے اور کہا ہے کہ اس کے راوی

صحیح کے راوی ہیں یعنی اس طرح

ابن مسعود نے فرمایا کہ جب

امام نے سلام پھیرا اور آدمی کا

کام ہو تو اس امام کا یہ انتظار نہ کرے

بلکہ وہ سلام کے بعد قوم کو رخ کرے اس

لئے کہ سلام پھیرنے سے نماز ختم ہوگئی۔

تو ان سب میں دلیل یہ ہے کہ مقتدی کیلئے

امام کی فراغت نماز اور سلام پھیرنے کے

بعد اپنے کاموں کے پیچھے چلے جانا جائز ہے۔

اور سنن و نوافل کے بعد اس دعا کی پابندی

کرنے میں اس جائز امر کو تبدیل کرنا

لازم آتا ہے اور امام اور قوم کو خواہ مخواہ

تنگی میں ڈالنا ہے کیونکہ شریعت ان کو

یہ آزادی دے رکھی ہے کہ نوافل کو مسجد

میں پڑھیں یا گھر میں یا جہاں ان کی مرضی ہو

تلی الفرض متصلاً

بالفرض مسنون مانصہ و

يستحب ان يستقبل بعدة اى

بعد التطوع الناس ويستغفرون

الله ثلاثاً ويقرؤون المعفوات و

آية الكرسي ويسبحون الله و

يحمدونه ويكبرونه ثلاثاً و

ثلاثين ثم يدعون لانفسهم

والمسلمين رافعى ايديهم

الخ فانه لادلالة فيه على قراءة

كل ذلك والدعاء بعد ما

مجمعين وان يفعل ذلك كله

فى المسجد فان صيغة الجمع لا

استدعى الاجتماع والاصطحاب

اصلاً نص على ذلك الاصوليون

فمعنى كلامه ان المسلمين ينبغي

لهم قراءة الاوراد الماثورة بعد

الكتوبات بان يأتى كل أحد بها

یا فرمود کے بعد اپنے ضروریات کے

بعد بچھے چلے جائیں (سب جائز ہے)

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں

پس جب نماز ختم ہوئی تو تم زمین میں

پھیل جاؤ اور اللہ کا فضل تلاش کرتے

رہو۔ اور اسی طرح ان اہل بیت

کیئے ان حدیثوں میں جو فرض یا نفل نماز

کے بعد دعا کی عام ترغیب پر مشتمل ہیں

کوئی حجت نہیں یہ اس لئے کہ اس ترغیب

میں یہ نہیں کہ یہ دعا جمواری اور ایک دوسرے

کے انتظار کرنے کے ساتھ مانگی جائے اور

نہ حسب نورا الایضاح شریعتی کے اس قول میں

ان کی دلیل موجود ہے جو نور الایضاح یا الکی فرج

میں ہے کہ کھڑا ہونا سنت کی یاد کرنے کے

واسطے جو فرض کے بعد ہوتی ہے فرض کے ساتھ

بلکہ تاخیر سنت ہے جسکی عبارت یہ ہے

” اور امام کیئے سلام کے بعد یہ مستحب ہے

کہ سنت کیئے جو فرض کے بعد ہے۔ باتیں

علی حدۃ وید عواکل احد
 بعد ہا لنفسہ وللمسلمین لان
 الشرب لبلا لی نفسہ قد نص قبل
 ذالک علی ان الافضل بالسنن
 اداء ہا فیہا ہوا بعد من
 الریاء واجمع للخلوص سواء
 البیت او غیرہ آھ ص۸۲ فلما کان
 الافضل بالسنن عندہ البیت
 ونحوہ فکیف یکن حمل کلامہ
 ویستغفر ون اللہ ویحمد ون
 الخ علی فعل ذالک فی المسجد
 بالاجتماع وایضاً فقد نص الشیخ
 قبلہ نقلاً عن جمیع
 الروایات علی انہ اذا فرغ من
 صلوٰتہ ان شأ قرأ ووردہ
 جالساً وان شاء قرأ قائماً ولس
 معنی قولہ یتحب للامام ان
 یتقبل بعد التطوع الناس
 خواہ گھر یا دوسرے مقام آخر تک ص ۱۸۷
 جس جہ سننوں کیلئے ان کے نزدیک (محبی) گھر دینا ہے

جانب پھر جاتے اور اس کے بعد لوگوں
 کی طرف رخ کرے اور ۲۳ دفعہ استغفار
 کہیں اور معذرت دیتے کہ میں پڑھیں اور سبحان اللہ والحمد
 اور اللہ اکبر ۲۳ دفعہ پڑھیں پھر اپنے لئے اور عام مسلمانوں
 کیلئے ہاتھ اٹھا کر دعا کرے (الخ) تو اس عبارت
 میں اس پر کوئی دلیل نہیں کہ یہ سب چیزیں پڑھیں
 اور ان کے فرغت کے بعد کھٹے ہو کر دعا کی جائیں
 اور یہ کہ پھر میں مسجد کے اندر کی جائیں کیونکہ لفظ جمیع کا
 تقاضا یہ نہیں کہ یہ کام جماعت کیساتھ ملکر کیے جائیں
 جیسا کہ مالان اصل نے اس امر کی طرح تفسیر کی ہے
 تو صاحب نور الایضاح کے قول کا معنی ہو گا کہ مسلمان
 کیلئے مستحب ہے کہ فرض نماز کے بعد منقولہ اورداد
 پڑھا کریں جس کا طریقہ (صحیح) یہ ہو گا کہ ہر ایک غازی
 علیہ پڑھ لیا کرے اور پھر ہر ایک علیہ اپنے اور
 دوسرے مسلمانوں کیلئے دعا بھی کریں یہ بخیر
 اسے پہلے خود شربہ لائی ہے اس کی تفسیر کی ہے کہ سن
 کیلئے بہتر صورت یہ ہے کہ ایسی جگہ ادا کی جائیں جہاں
 کا ایک بہت دور اور ادا کسی قب کیلئے زیادہ مناسب ہو
 جس جہ سننوں کیلئے ان کے نزدیک (محبی) گھر دینا ہے

انہ یستقبلہم لاجل الدعابل معناه انہ یستحب له ابطال الاستدبار الذی کان لاجل الامامة فی المكتوبة سواء استقبلہم جالساً فی مکانہ او ذهب الی حوائجہ کما صرح ہو بالتخیر فی کل ذلک
 فی ص ۸۲ الان فی کل ذلک ابطال للاستدبار المذکور فافهم
 واللہ یرہدی من یشاء الی صراط المستقیم ۱۳ اعلاء السنن من الی ص ۲۱ حصہ لمظفر احمد عثمانی
 الدیوبندی،
 میں لکھتا ہوں کہ اس پر ذکر کی ہے جس کی وجہ سے کہ ہر صورت میں استدبار ختم ہو جاتا ہے بحوالہ اللہ سرمدی راہ کی نقیب احمد باطلی عقد اللالی والدردر در ثامنہ عشرہ میں لکھتے ہیں۔
 اور یہ ہلا مقدمہ یہ ہے کہ یہ اجتماع

تو اس کا کلام کہ اللہ سے استغفار مانگیں اور اس کی حمد کریں (یعنی) اس مطلب پر کیا معمول کیا جاتا ہے ہرگز نہ کام مسجد میں اجتماعی شکل میں کئے جائیں۔ ایسے علاوہ شریعت نے پہلے مجمع الزیارات سے نقل کر کے یہ تصریح کی ہے کہ امام جب غار سے فارغ ہو جائے تو اس کی طرف سے خواہ بیکر کو ظیفہ پر مشتمل خواہ کھڑے ہو کر (سب جائز ہے) اور حسب اللہ فیاض نے لکھا کہ اگر امام کیلئے مستحب کہ سنتوں کے بعد لوگوں کی طرف رخ کرے یہ قصد نہیں کہ ان کے ساتھ عامانگے کو مطلب ہے کہ بات کی وجہ سے ہند میں ہنسے قوم کی طرف جو پشت کر دے کئی تباہی انجام کرے برابر ہے اپنے تمام پر مشتمل کہ ان کی طرف نہ کرے یا اپنے کام کے پیچھے چل جائے کیونکہ ان سب

و اما المقدمۃ الاولى وهی تلك الطريقة فی الدعاء خلاف السنة،
 کیونکہ حضورؐ اور صحابہ کا معمول جو صحیح طریقہ مذکور ہے ثابت طریقہ دعا میں خلاف سنت نبویؐ ہے کہ یہ اجتماع

الصریح الصبیح من
معمول النبی صلی اللہ علیہ
وسلم وصحابہ انما ہوا انہم
انما سلم الامام من المکتوبۃ
تفرقوا جمیعاً عن امکنۃ
المکتوبۃ الامام والمقتدیون
کلہم ذاہبین بالرواتب والنوافل
الی منازلہم وحجرہم الا ماشاء
وندرو اتفق احیاءاً من فعل
السنن فی المسجد اما
لتعلیم الجواز او لاجل
الاعتکاف فی المسجد
او حالۃ غیر الحضور مع
هذا ایضاً لم یأتوا بالسنن
فی امکنتہم ثم بالدعاء
بہیتۃ الاجتماع فالعمول
المواظب للنبی صلی اللہ علیہ
وسلم واصحابہ انما ہوا لتفرق

ویہ ہے کہ یہ حضرات جس وقت
امام صاحب فرض سے سلام
پھیر لیتا سب فرض کے جگہ ہوتے
متفرق ہوتے تھے۔ امام اور
مقتدی سب۔ اور سنت مؤکدہ
اور نفسوں کے لئے اپنے گھروں
اور کمروں میں تشریف لے جاتے تھے
ہاں کبھی نشاۃ و نادر منظورے اوقات میں
ایک بھی ہوا ہو کہ سنتوں کو مسجد
میں ادا کیا ہو۔
یا بغرض تعلیم جواز یا مسجد کے اندر
اعتکاف کرتے کے وقت۔ یا
حالت سفر میں۔ مگر اس کے باوجود
ایک کبھی نہیں واقع ہوا ہے
کہ انہوں نے سنتوں کو اپنی اپنی
جگہ پر ادا کر کے اس کے بعد اجتماعی
دعاء کی ہو۔ پس نبی اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم اور صحابہ کی عادت ہمیشہ یہی تھی

بالسنن عن امکنهم
 وعدم الاجتماع للدعاء بعد
 الراتب فكانت السنة
 الشرعية النبویة ہی ترک
 تلك الطریقة فی الدعاء
 فكانت هی خلاف السنة
 المواظبة فكانت بدعة
 شرعیة وضلالة بنیة
 (عقد الاولی والدرد ^{۲۲۵})

کہ سنتوں کو اپنی جگہوں سے جدا
 ہو کر پڑھتے تھے اور سنتوں کے بعد
 اجتماعی دعا نہیں کرتے تھے۔
 پس طریقہ شرعی جو نبی اکرم
 صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ ہے
 وہ یہ ہے کہ یہ طریقہ دعا میں
 ہمیشہ والی سنت کے خلاف ہے
 چھوڑا جائے۔ کیونکہ یہ طریقہ شرعاً
 بدعت اور ظاہر گمراہی ہے۔



امداد المفیین فتاویٰ دارالعلوم دیوبند میں سوال کیا گیا ہے کہ سنتوں کے بعد اجتماعی دعا کا التزام بدعت ہے یا نہ ؟ وہ لکھتے ہیں

الجواب :- نفس دعار دبر الصلوۃ المکتوبہ تو بلاشبہ عام ہے۔ بعد

المکتوبہ اور بعد السنن الرواتب کو۔ لیکن گفتگو نفس دعار میں نہیں بلکہ دعا ہیئتہ ۔

اجتماعیہ میں ہے اس کی کوئی دلیل اور شاہد سلف اور خلف کے تعامل و آثار

میں بعد الرواتب موجود نہیں۔ بہت سے علماء کو قہیئتہ اجتماعیہ بعد المکتوبہ کے

ثبوت میں بھی کلام ہے۔ پھر اس نے یہ فرق بیان کیا ہے کہ ختم مکتوبہ

کے بعد مختصر سی دعا مسنون پر ہر شخص عمل کرے تو خود بخود اجتماع سابق باقی

رہ جائے گا بالقصد اجتماع دعا کیلئے نہ ہوگا چند سطور چھوڑ کر پھر لکھتے ہیں

سنتوں کے بعد ہیئتہ اجتماعیہ دعار کے نہ اس پر تعامل ثابت ہے اور

نہ کسی حدیث وافر سے اس کا ثبوت ہے۔ تو اس پر اجتماع اور اس

اجتماع کا التزام بلاشبہ بدعت کی حد میں آ جاتا ہے۔

فائدہ :- مفتی صاحب کے فرق سے یہ معلوم ہوتا ہے

کہ فرض نماز کے بعد ہر شخص مسنون دعار پر عمل کرنے سے جو صورت ہیئت

اجتماعی معلوم ہوتی ہے۔ کیونکہ وقت ایک ہے حقیقت میں یہ اجتماع

دعا کے لئے نہیں اور نہ یہ اجتماعیت دعار کیلئے مقصد ہوگی۔ چنانچہ

خط کشیدہ الفاظ پھر پڑھیں۔ وہ خود لکھتے بالقصد اجتماع دعا کیلئے نہ ہوگا

توجب اجتماع امام اور مقتدیوں کے صرف صوت ہو نہ مقصوداً۔ بلکہ امام جماعت اٹھائے تو مقتدی بھی اٹھائیں جب وہ ہاتھ منہ پر پھیرے تو مقتدی بھی پھیر دیں اور ان کے ساتھ دعا ختم کریں۔۔۔ اگر اس طرح نہ ہو بلکہ اگر احیاناً امام بدون دوام و اعتقاد لزوم یا انکار ترک اپنا الگ دعا مانگے۔ اور مقتدی بھی ہر ایک الگ الگ اپنے طور پر اس وقت دعائیں مشغول ہیں تو یہ بدعت کی فہرست میں یقیناً داخل نہیں کیا جاسکتا۔ چنانچہ مفتی صاحب اسی فتاویٰ ص ۱۲۱ میں دوسرے جگہ پر لکھتے ہیں۔ اب رہا تسبیح و تہلیل کرنا پھر مجمع کے ساتھ دعا کرنا اور مجمع کا آمین کہنا یہ امور مجموعی حیثیت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے فعلاً مروی نہیں ہیں۔

پھر ص ۲۴۳ پر تیسرے جگہ لکھتے ہیں اب رہا یہ قصہ کہ ایسی دعا جو ایک مجمع کے ساتھ کیجاتی ہو اور قوم اس پر آمین کہتی ہے۔ سوا دل تو اور عرض کر چکا ہوں کہ عہد نبوت اور خلفاء راشدینؓ کے تعامل سے یہ محض اقتراف اتفاقی کے طور پر ثابت ہوتا ہے۔ اس اجتماع کو ایسا مقصود بنا لینا کہ امام کو دعا مخصوص کرنے کی اجازت نہ ہو یہ خود حد سے تجاوز ہے اس لئے علامہ شاطبیؒ نے بدعت کہہ دیا ہے۔ یہ بعد نماز کی دعا یقیناً حدیث (ثوبانؓ) میں داخل نہیں ہوتی۔ موعودہ زمانہ میں فرض نماز کے سلام کے بعد امام اور مقتدی مل کر اجتماعی دعا کرنا اور امام کو اس پر مجبور کرنا۔ اگر امام اجتماعی دعا سے احتراز کرے اسکو امامت سے معزول کرنا اور اس کے

پیچھے نماز نہ پڑھنا اس طرح دعا کو نہ مفتی محمد شفیع صاحب نے جائز کہا ہے اور نہ وہ اس کے قائل ہیں۔ ائمہ المغتیبین میں قسم کی عبادت کو از موجودہ اور غرض الفتاویٰ میں اس اثری اعتبار سے بے اثر و مفتی صاحبان اتفاقی دعار یعنی وہ دعا جو کبھی کبھی بغیر التزام کے ہو اور وہ بھی بعد الغرض اور اجتماعیت بھی صرف صورت ہو نہ مقصود اس کے حوالہ کے محض قائل ہیں تو رواجی دعا کے قائلین کا یہ کہنا کہ فتاویٰ دارالعلوم میں دعا بہیئت اجتماعی بعد الغرض ثابت ہے محض غلط اور بے بنیاد ہے۔ جیسے اوپر ذکر کر چکا ہوں کہ ان دو فتاویٰ میں عاہیئت اجتماعی التزاماً کہ تارک پر طعن و تشنیع کیا جاسکے۔ یا امامت سے مغرول کیا جاسے یا اس کے پیچھے نماز پڑھنا ترک کیجاوے ہرگز موجود نہیں نہ ان فتاویٰ میں کہیں اس کا ثبوت ہے تو اسی وجہ سے مفتی محمد شفیع صاحب نے رسالہ بدعت السنۃ ص ۱۹ پر اس اجتماعی دعا بعد از غرض کو بدعت کہا ہے اور اسی طرح معارف القرآن ص ۵۸ میں اجتماعی دعا جبراً کی رد موجود ہے اور یہ دونوں تصانیف مفتی صاحب نے آخری عمر میں لکھے ہیں۔ فتاویٰ دیوبند اس سے پہلے کی تصنیف ہے۔ بالغرض اگر اجتماعی دعا بعد الغرض کو اس نے ائمہ المغتیبین میں بدعت نہ کہا ہو یہ کہنا اس بنا پر ہے کہ اتفاقاً التزاماً اور بالقصد اجتماع نہ ہو اور امام اس پر مجبور نہ کیا جاسے کہ امامت سے مغرول کیا جاوے یا ان کے پیچھے بوجہ بکرمے میں دعا کے نماز نہ پڑھے۔ بعد میں جب ان کو معلوم ہوا کہ یہ مثل جزو نماز سمجھا گیا ہے اور اس پر نزاع اور معرکے ہو رہے ہیں نیز جناب کو دیگر علماء کے تصریحات نظر سے گزرے تو اس نے آخری تصنیفات میں اس دعا کے عدم ضرورت اور بدعت ہونے کی تصریح کی

اور تردید لکھی ہے۔

اور احسن الفتاویٰ میں جناب رشید احمد صاحب لدھیانوی محدث

دسابق مفتی دارالعلوم کراچی لکھتے ہیں:-

امام کے ساتھ بہتیت اجتماعی دعائیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام رضوان علیہم تابعین تبع تابعین اور ائمہ مجتہدین رحمہم اللہ میں سے کسی سے بھی ثابت نہیں جسکی وجوہی ثابت نہوا سے وجوب کا درجہ دینا کیسے صحیح ہو سکتا ہے۔ ہوا میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور قرون مشہور ہابا بخیر سے ثابت نہوا سے ثواب لقصور کرنا یہ سمجھنے کی مترادف ہے کہ لغو باشد (حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضوان اللہ علیہم نے دین کو سمجھا نہیں یا پوری طرح پہنچایا نہیں اس لئے دین ناقص رہا جس کی تکمیل آج ہم

کر رہے ہیں حالانکہ ارشاد

الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَانْتَمَيْتُمْ عَلَيَّ لَكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا
آج ہم اپنے عمل سے اس آیت کریمہ (قول رب العلمین) کی تکمیل کر رہے ہیں۔

(انتہی بقدر الحاجة احسن الفتاویٰ ص ۱۲۲)

جناب محدث انور شاہ صاحب کھنیز دیوبندی نفائس المغربہ پر تقریظ لکھتے ہو تحریر فرماتے ہیں

اور یہ نئی ایجاد کرد دعا بہتیت اجتماعی کیجائے

جیسے فرض نماز جمواری کے ساتھ اور

اس اجتماعی دعا کو جوڑنے والا۔ پر

الکار کرنا اہم یعنی عی عالم کرنا اس کی تکرار کرنا

واما الامور المحدثه من عقد

صورة الجماعة للدعاء كجماعة الصلوة

والانكار على تاركها ونصب الامام

فما تمام بهنئذ وغیر ذلک من

قلۃ العلم و کثرة الجهل والجاهل اور امام کے تابعداری کرنا مانتھا تھا نے
امام فطر و مقررۃ واللہ الموفق اور ختم کرنے میں جیسے اقتدار نماز میں
للسواب - ہو گا ہے یہ سب ملت مسلم اور کثرت جہل کے
(نفائس مرغوبہ ص ۳۷) کتابچہ ہیں اور جاہل افراط و تفریط میں مبتلا

ہو ہی جاتا ہے
اور جناب مفتی محمد کفایت اللہ صاحب کفایت المفتی میں چند سوالات
کے جوابات میں لکھتے ہیں ۔

سوال :- فرض نماز کے بعد امام بلند آواز سے دعا مانگتا ہے اور مقتدی آمین
آمین کہتے ہیں یہ درست ہے یا نہیں ؟ یہ ٹھیک ہے کہ سن و نوافل کے
بعد انتظار کرنا اور اجتماعی دعا مانگنا سنت کے خلاف ہے مگر فرضوں کے
بعد دعا مانگنا تو ثابت ہے ۔

المستفتی ^{۹۵۷} محمد نور ضلع جالندھر، ذی الحجہ ۱۳۵۶ھ ۲ مارچ ۱۹۳۷ء

الجواب (۵۴۱) اس طریقہ کو ضروری اور لازمی سمجھا جائے تو مباح ہے ۔ مگر
سنن و نوافل کے بعد سب کا موجود ہونا اور پھر اس طریقہ سے یہ دعا مانگنا
واجب الشرک ہے ۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ (کفایت المفتی ص ۲۸)

سوال :- نماز کے بعد تین دفعہ دعا مانگنے سے روکنا کیا صحیح ہے ۔ ایسا ہی
جموع کی رات سورۃ الملک پڑھنے سے روکنا اور اس کو بدعت کہنا

ہیئت اجتماعی کیا صحیح ہے ۔ المستفتی ^{۹۵۷} مولوی عبدالحکیم ضلع پشاور ۲۴ ربیع الاول ۱۳۵۵ھ ۲۱ مئی ۱۹۳۷ء

الجواب (۵۴۳) نماز کے بعد تین تین بار دعا مانگنے کا التزام بدعت ہے
سورہ ملک کو بہیئت اجتماعی پڑھنے کو رسم بنالینا بدعت ہے ۔
(محمد کفایت اللہ)

تنبیہ :- یہاں پر یہ یاد رکھنا چاہیے کہ اگرچہ حضور انور صلی اللہ
علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی عادت شریفہ اور اکثری
طرز عمل تو یہی تھا کہ سنن و نوافل گھر میں پڑھتے تھے۔ لیکن حضور سے احیاناً یہ بھی
ثابت ہے کہ مسجد میں بھی آپ نے سنن اور نوافل پڑھے ہیں اس لئے اگر لوگ
فرضوں کے بعد سنن اور نوافل مسجد میں پڑھ لیں تو یہ ناجائز یا مکروہ نہیں
مگر سنن و نوافل کے بعد دعائے اجتماعی کا مروجہ طریقہ ہرگز ثابت نہیں ہے
اس لئے اس کا التزام یقیناً لائق ترک ہے

(کفایت المفتی ص ۳۳۳)

اولیٰ اور افضل یہ ہے کہ امام اپنے مکان یا حجرے میں جا کر سنتیں پڑھے اور
اسی طرح لوگ بھی اپنے مکانوں میں جا کر سنتیں پڑھیں اگر مقتدی سب
ایسا نہ کر سکیں تو جو کر سکتے ہوں وہ کر لیں اور تمام کے تمام نہ کر سکیں تو وہ
امام کو اس اولیٰ اور افضل عمل سے نہ روکیں۔ اگر امام فرض پڑھا کر مختصر نوافل
ذکر و دعا پڑھ کر حجرے میں چلا جائے تاکہ سنن و نوافل کو اپنے حجرے میں افضل
اور سنن طریقہ پر ادا کرے تو جانے دو اس کو ایک غیر ثابت اور غیر سنون
دعائی دعا رکھ لیں ایک سنون عمل سے کیوں روکا جاتا ہے۔ ان الکلام

فَمَا إِذَا أَصْلَى السَّنَةُ فِي مَحَلِّ الْفَرْضِ لَا تَفَاقُ كَلِمَةُ الْمَشَايِخِ عَلَى أَنَّ
الْأَوْفَلَ فِي السَّنَنِ حَتَّى سَنَةِ الْمُعَرَّبِ الْمَنْزِلِ فَلَا يَكُونُ الْفَضْلُ بِمَسَافَةِ
الطَّرِيقِ (رد المختار نقلًا عن المحلى كفايت المفتي ج ۳/۱۵)

مؤلفین فتاویٰ دیوبند اور مفتی کفایت اللہ صاحب کے نظریہ ان کے
ذکور عبارات سے واضح ہوا کہ یہ حضرات دعامر بہیت اجتماعی بعد السن کے مطلقاً
قائل نہیں اور بعد الفرض بہیت گزائیہ کے جواز یا اباحت کے محض اس بنا پر قائل
ہیں کہ لازم نہ سمجھی جائے اور تارک پر طعن و تشنیع وغیرہ مفاسد سے خالی ہو۔ اور
نہ لازم ہے اور نہ واجب مگر اہل ہوا حضرات بدعت کے بذنامی سے بچنے اور عوام
کو درغلانے کیلئے ان فتاویٰ سے ثبوت کے سعی ناکام کرتے ہیں۔ اگر یہ حضرات
ضداد حسد پراڑ کر یہ رویہ تبدیل نہ کریں تو کبھی اصلاح نہیں آجائیگی۔

مَتَى يَبْلُغُ الْبَنِيَانُ يَوْمًا تَمَامًا
إِذَا كُنْتَ تَبْنِيهِ وَغَيْرِكَ يَهْدُمُ

۴۔ باب چہام

(سنت فعلی کے اتباع کی ترغیب میں)

اللہ تعالیٰ کی محبت اور رضامند اور جنت کی بے انتہا نعمتیں اتباع رسول

اور عمل بالسنۃ میں ملتی ہیں۔

(۱) قل ان كنتم تحبون الله
کہد سچیتے اے پیغمبر اگر اللہ تعالیٰ کی محبت

فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ
ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ
(ال عمران ۳۱ ع)

چاہتے ہو تو میرے اتباع کرو تو اللہ تعالیٰ
تمہیں دوست رکھیگا اور تمہارے گناہ
معاف کرے گا اور اللہ تعالیٰ
بخشنے والا مہربان ہے۔

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ
أَمُوتَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ
وَالْيَوْمَ الْآخِرَ (الحجرات ۲۶ ع)

اور تم کو رسول خدا (صلی اللہ علیہ وسلم)
کی سنت میں بہترین اقتدار ہے کیلئے
جس کا یقین ہو خدا اور آخرت کا۔

(۲) عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا بَعْدُ
فَإِنْ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ
وَخَيْرُ الْهُدَى هُدَى مُحَمَّدٍ
وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحَدَّثَاتُهَا وَكُلُّ عِدَّةٍ
ضَلَالَةٌ
(رواه مسلم مشكوة ۱۲۱)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت
ہے فرماتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے ابابعد بیشک
بہترین کلام کتاب اللہ ہے۔ اور
بہترین طریقہ محمد کا طریقہ ہے اور
بہت بُرے نئے اعمال دین میں
بدعت کے اعمال ہیں۔

(۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ أُمَّتٍ

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ فرمایا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر

يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ أَلَمَنِ ابْنِ قَيْلٍ
وَمَنِ ابْنِ قَالٍ مَنْ اطَاعَنِي خَلَّ
الْجَنَّةَ وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ أَبَى
(رواه البخاری مشکوٰۃ ص ۲۷)

امتی میراجنت میں داخل ہو جائیگا مگر منکر
سوال کیا گیا کہ منکر کون ہے۔ فرمایا صلی اللہ علیہ وسلم
جس نے میری اطاعت کی وہ جنت میں
داخل کیا جائے گا۔ اور جس نے میری
اطاعت نہ کی وہ میری سنت کا منکر ہے (مشکوٰۃ)

رَحِمَنُ ابْنِ هِرَّةٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
دَعَا إِلَى هُدًى كَانَ لَهُ مِنَ
الْأَجْرِ مِثْلُ أُجُورٍ مِنْ تَبِعِهِ
لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أُجُورِهِمْ
شَيْئًا وَمَنْ دَعَا إِلَى ضَلَالَةٍ كَانَ
عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ مِثْلُ أَثَامٍ مِنْ
تَبِعِهِ لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ
أَثَامِهِمْ شَيْئًا -

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
جس نے ہدایت کی طرف دعوت دی
اسکو پورا اجر ملے گا اور پورا اجر
اپنے اتباع کے عمل کا بھی کہ ان کے
ثواب میں کمی نہیں کیجا جائیگی اور جو گمراہی
کی دعوت دیتا ہے اس پر اپنے گناہ کے
علاوہ متبعین کے گناہ کا بوجھ بھی پڑیگا
اور اتباع کرنے والوں کی عذاب سے بچھٹکارا
نہیں ملے گا۔

(رواه مسلم مشکوٰۃ ص ۲۹)

(۴) عَنْ الْعِرَاضِ قَالَ صَلَّى بِنَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عبراض رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ
بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں نماز پڑھائی

(الیٰ ان قال) فانہ من یعیش منکم بعدی فیسیرے اختلافاً کثیرۃً فعلیکم بسنتی وسنتہ الخلفاء الراشدین المہدیین تمسکوا بها وعضوا علیہا بالنواجذ وایاکم ومحدثات الاموس فان کل محدث بدعتہ وکل بدعتہ ضلالتہ ۔

(رواہ احمد وابوداؤد والترمذی وابن ماجہ)
(مشکوٰۃ ص ۳۳)

(۵) وعن عبد اللہ بن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یؤمن احدکم حتی یشکک فی ما جئت بہ یكون هواہ تبعاً لما جئت بہ
رواہ فی شرح السنۃ (مشکوٰۃ ص ۳۳)

(۶) عن عمر بن عوف قال قال رسول اللہ علیہ وسلم ان الدین

عمر بن عوف سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

زیہا نیک کہ فرمایا جو شخص تم میں سے زندہ رہیگا وہ میرے بعد بہت سے اختلافات دیکھے گا۔ پس تم میرے اور میرے خلفاء راشدین ہدایت یاتوں کا طریقہ مضبوط پکڑے رکھو اسکو احتیاط سے تھامے رکھو اور اسکو ڈاڑھ کے دانتوں سے مضبوط پکڑتے رہو اور دین میں نئی پیدائشہ کاموں سے بچتے رہو۔ کیونکہ ہر بدعت گمراہی ہے

عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تم میں سے ہرگز کوئی کامل مؤمن نہیں بن سکتا جب تک کہ اپنی رائے اور خواہش میں دین کا تابع نہ بنائے

ليأرزا الى الحجاز كما تأرزلحية
الى بحر هاو يعقلن الدين من
الحجاز معقل الامية من
راس الجبل ان الدين بداء
غزيبا وسيعو كما بدأ فطوبى
للغيباء وهم الذين يصلحون ما
افسد الناس من بعدى من
سنتى —

(رواه الترمذى مشكوة)

بیشک دین حجاز کی طرف سکر جائیگا
جیسا سانپ اپنے سوراخ کی طرف
اور دین حجاز کی طرف سکر جائیگا جیسے
آہو پہاڑ کی چوٹی کی طرف پناہ لیتی ہے
اور دین پر دسی کی طرح ہو جائیگا جیسے
ابتداء اسلام میں تھا اہل دین جو
پر دسی کی طرح بے یار و مددگار ہوں گے
ان کو مبارک ہو یہ لوگ وہی ہیں کہ میرے
مٹے ہوئے سنتوں کی احیاء کریں گے

جو لوگوں نے نظر انداز اور متروک کر دی تھیں (مشکوۃ)

(۷) وعن مالك بن انس مرسل
قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم تركت فيكم امرين
لن تضلوا ما تمسكتم بهما كتاب
الله وسنة رسولي .

(مشکوۃ منہج ۳)

اور مالک بن انس سے مرسل روایت
ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے میں نے تم میں دو چیزیں چھوڑی
ہیں۔ ایک خدا کی کتاب دوسری میری
حدیث و سنت جب تک ان پر
تمہارا عمل ہو۔ تم ہرگز گمراہ نہیں

ہو جاؤ گے (مشکوۃ منہج ۳)

ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
فرمایا بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
نے اسلام ابتداء میں بھی بے یار و
مددگار تھا آخر پھر بے یار و مددگار
رہیگا۔ مبارک ہو اہل دین بے یار و
مددگار پریشان حال والوں کو (مشکوۃ)

(۸) وعن ابن مسعود رضى قال
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم بقاء الاسلام
غريباً وسيكون كما بدار فطوبى
للغبار (رواه مسلم ص ۲۹)
مددگار پریشان حال والوں کو (مشکوۃ)

بلال بن حارث مزی سے روایت
ہے فرمایا رسول کریم صلی اللہ علیہ
سلم نے جن نے میرے مردہ اور مردک
سنت کو زندہ کیا اسکو اپنی مزدوری
(ثواب) دیا جائیگا اور جس نے انکی موت
سے عمل بالسنتہ کیا ان کا بھی ثواب
دیا جائیگا مگر متبعین کے اجر میں بھی
کمی نہیں کیجائیگی اور جو آدمی بدعت
جو گمراہی ہے ایجاد کرے گی جو اللہ اور رسول
کو ناپسندیدہ عمل ہے ان کو اپنی بدعت کا
سزا اور جس نے انکی بدعت کو بدعت کی پڑی ہے، انکو سزا

(۹) وعن بلال بن الحارث المزني
قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من احيى سنتاً من
سنتي قد اُميتت بعدى فان
له من الاجر مثل اجر من عمل
بها من غير ان ينقص من اجرهم
شيئاً ومن ابتدأ بدعة ضلالة
او يرضاها الله ورسوله كان
عليه من الاثم مثل اثم من
عمل بها لا ينقص ذلك من
اثرهم شيئاً (مشکوۃ ج ۳)

بدعت بھی دیکھا جائیگی۔ مگر متبعین کی سزائیں بھی کمی نہیں کیجا جائیگی۔

باطل رسوم و بدعات کی حاکمیت و استیلا نے بصیرت و بصارت
انسانی پر ایسے دبیر پڑا دیئے ہیں کہ نور سنت بیضار کسی کو نظر نہیں آتا !

اور نہ رسم و بدعت کی ظلمت و کدورت میں خود بدعت و رسم باطل کے منہوں
نقاہت جو الگ نظر آتے ہیں۔

ح۔ الضم تستصغر الابصار طلعت
والذنب للعین لا للضم فی الصغر

باب پنجم

(بسنت شرکی، کے اتباع و ترغیب میں)

جاننا چاہئے کہ امت پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تابعداری جیسے کرنے میں لازم ہے ویسے
ہی نہ کرنے میں لازم ہے اگر کوئی ایسا عمل کرتا ہے اور اس میں ثواب کا عقیدہ
رکھتا اور عمل دین سمجھتا ہے جس کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ کیا ہو۔ وہ عمل بدعت
ہے یا لب کرنا جس کو حضورؐ نے اتفاقاً بھیجا ہو اس کو دین سمجھ کر ہمیشہ کرنا یہ بھی
بدعت ہو جاتا ہے۔ ذیل حوالہ جات پر غور سے نظر ڈال کر خود انصاف سے فیصلہ کریں

تا بعد اری فعل کی طرح چھوڑنے
میں بھی ضروری ہے پس جو اس کام پر
دوام اور ہمیشگی کرے گا جو شارعؑ نے
نہ کیا ہو وہ بدعت ہے اور کرنے
والا مبتدع ہو جائیگا (راہ سنت)

تابع داری حسب طرح فعل میں واجب
ہے چھوڑنے میں بھی چاہیئے پس جو
آدمی ہمیشگی کرتا ہے ایسا کام پر جو شارعؑ
نے نہ کیا ہو وہ بدعتی ہے۔ محدثین کا قول
یوں ہی ہے (اشعة اللمعات)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا چھوڑنا
بھی سنت ہے ^{جیسے کھانا} بدعتوں میں تا بعد اری
لازمی ہے الجنۃ لأصحاب السنۃ
یعنی (عبد الغنی دیوبندی)

اور طلوع فجر کے بعد صبح کی در رکعت کے
علاوہ نفل پڑھنا مکروہ ہے۔ کیونکہ بنی
کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے زیادہ
نہیں کیا حالانکہ نماز کے ساتھ ان کی
محبت بہت تھی (ہدایہ)

(۱) والمتابعة كما تكون في الفعل
تكون في الترك ايضا فن واجب
على فعل لم يفعله الشارع
فهو مبتدع مرفقات شرح
(مشکوۃ بحوالہ ۸۹ ص)

(۲) اتباع بہیمان کہ در فعل واجب
ہست در ترک نیز می باید پس آنچه مؤلف
کند بفعل آنچه شارع نہ کرده باشد مبتدع
باشد کذا قال المحدثون
(اشعة اللمعات ص ۲۱)

(۳) تركه سنة كما ان فعله
سنة - الجنة لأصحاب السنۃ
(مؤلف عبد الغنی دیوبندی)
منقول از سید جمال الدین محدث شرع سنۃ ابو سعیدؓ

دیکھ ان یتنفل بعد طلوع
النج باكثر من ركعتی الفجر لانه
عليه السلام لم يزد عليهما
حرصا على الصلوة (هدایہ ص ۸۹)

صاحب ہدایہ نے آٹھ رکعت پر زیادتی مکروہ ہونے کی دلیل یوں بیان کی ہے -

ودلیل الکراہیۃ انہ علیہ السلام لم یزد علی ذالک ولو لا الکراہۃ لزد تعلیماً للجوان (ہدایہ، ص ۱۳۶)

اور اگر اہمیت کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس پر زیادت نہیں کی اور اگر کراہیت نہ ہوتی تو تعظیم جواز کی غرض سے کرتے (ہدایہ)

اور درمختار میں سورۃ فاتحہ بنیت قرأت نماز جنازہ میں پڑھنے کی کراہیت کی دلیل یہ ذکر کی ہے -

لعدم ثبوتھا فیما عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم - (درالمختار، ص ۹۱)

فاتحہ کا نماز جنازہ میں پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ فاتحہ نماز جنازہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہے درمختار

نیز ہدایہ باب العیدین میں

ولا یتنفل فی المصلی قبل صلوة العید لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یفعلہ ذالک مع حرصہ علی الصلوۃ ثم قیل الکراہۃ فی المصلی خاصۃً وقید فیہ و فی غیرہ عامۃً لانہ صلی اللہ علیہ وسلم

عید گاہ میں نماز عید سے پہلے نفل نہ پڑھے۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا نہیں کیا ہے اس کے باوجود کہ نماز کی رغبت ان کو زیادہ تھی۔ پھر کہا گیا کہ کراہت عید گاہ کے ساتھ خاص ہے کسی نے کہا ہے کہ عید گاہ وغیرہ سب

لم یفعله (ہدایہ ص ۱۱۱) میں عام ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

نے نہیں کیا ہے (ہدایہ)

اور صاحب الجنتہ لا صحاب السنۃ نے یاکسری - در مختار - فتاویٰ عجیب ،
فتاویٰ ابراہیم شاہی اور کنز العباد شرح الاوراد سے نقل کیا ہے

لیکن الدعاء عند ختم القرآن
بجماعة لان هذا المینقل عن
النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولا
عن الصحابة -

(الجنتہ لا صحاب السنۃ) ص ۱۳۳

امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا ایک فتویٰ -

ان رجلاً یوم العید اراد ان
یصلی قبل صلوۃ نضاه علی وفا فقال
الرجل یا امیر المؤمنین انی اعلم
ان الله لا یعذب علی الصلوۃ -
فقال علی وانی اعلم ان الله تعالی
لا یشیب علی فعل حتی یفعله رسول
الله صلی اللہ علیہ وسلم و یحیث
علیہ فتکون صلوۃک حبثاً والعبث

ایک آدمی نے عید کے دن نماز پڑھنے
سے پہلے نقل پڑھنے کا ارادہ کیا - تو
حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے اس کو
منع کیا پس اس آدمی نے کہا کہ ای امیر
المؤمنین میں جانتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ
مجھ کو نماز پڑھنے پر سزا نہیں دیگا - تو
حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا بیشک
میں بھی جانتا ہوں کہ جو کام رسول اللہ

حرام فلعلہ تعالیٰ یعذبک بہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ کیا ہو۔ یا اس کا
 لمخالفتک لرسولہ علیہ السلام حکم نہ دیا ہو اس پر اللہ تعالیٰ قواب
 (الجنۃ ص ۱۶۵) ونظم البیان ص ۱۷۲ المجاہدین بنیں دیتا ہے تو تیری ناز و عبت ہوگی

اور عبت کام حرام ہے پس تجھ کو شاید اللہ تعالیٰ سزا دے۔ کیونکہ تو نے اس
 کے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کی ہے (بحوالہ بالا الجنۃ)

مذکورہ بالا حوالوں سے بذریعہ روشن کی طرح صاف واضح ہو گیا کہ متابعت
 امت نبویؐ پر فعلی سنت یعنی وہ سنت جس کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہو۔ یا
 ترغیب دلائی ہو یا ان کے حکم فرما چکے ہوں جس کو قولی و فعلی سنت کہا جاتا ہے
 یا تقریری سنت یعنی صحابہؓ نے حضورؐ کے سامنے کوئی عمل کیا ہو

یا کوئی قول یا بوقت عدم حضور کوئی عمل و قول صحابہ سے سرزد ہوا ہو اور حضرت
 کو اس پر علم و آگاہی بعد میں حاصل ہوتی ہو اور حضرت نے اس پر کوئی نیکر نہ کی
 ہو ان مذکورہ سب سنتوں کی متابعت امت لازم ہے نیز سنت ترکی یعنی
 وہ مواقع جس میں کرنے سے کوئی مانع موجود نہ ہو پھر بھی اس نے وہ عمل نہ کیا ہو
 اس میں بھی امت پر وہی موقعوں میں ترک یعنی عدم فعل لازم ہے جیسے مذکور
 تقریبات فقہار آپ نے سن لیں کہ وہ لکھتے ہیں یہ کام کریں لعدم فعل رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم والصحابہ رضی اللہ عنہم اور فلاں کام پر مواظبت نہ کریں لعدم فعلہ
 من علیہ السلام علی الاستمرار لعدم فعلہ مع حرصہ علیہ الصلوٰۃ والسلام علی عمل الطاعت
 والصحابہؓ تو زیر بحث اجتماعی دعار فرضوں کے بعد اور ذائل اور سنتوں اور ناز

جنازہ اور ضیانت و ختمات و تعلیم اور عنظر نصیحت وغیرہ کے بعد سنت "ترکی میں داخل ہے اس کیلئے کہ لازم ہے ایسے دُعا و جِوان موقوفوں میں اجتماعی طریقہ سے ہو رہی ہے خلاف سنت ترکی ہے جو واجب التَّرك ہے۔ مزید بصیرت اور تضحی کیلئے چند آثار از صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور اقوال علماء راسخین ملاحظہ فرمائیں۔

۰۔ قال أبو بکر الجصاص قال
یعلیٰ بن امیہ طفت مع عمر بن الخطابؓ فلما كنت عند الركن الذی یلیٰ الحجر اخذت استلمہ فقال ما طفت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قلت بلیٰ افرئیتہ یتلمہ قلت لا قال لقد كان لکم فی رسول اللہ اُسوةٌ حَسَنَةٌ

ابو بکر جصاص فرماتے ہیں کہ یعلیٰ بن امیہ نے کہا کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طواف بیت اللہ کیا جب میں اس رکن بیت اللہ کو پہنچا جو کہ حجر اسود کے قریب ہے میں اس کو مس کیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ تم نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کبھی طواف نہیں کیا ہے۔ میں نے کہا ہاں جی کیا ہے تو اس نے

(احکام القرآن ص ۹۱)
فرمایا کہ تو نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس رکن کو مس کرنے دیکھا ہے میں نے کہا نہیں دیکھا ہے۔ کہا کہ تم کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء لازم ہے (احکام القرآن)

واخرج الطحاوی عن
ابن عباسؓ ان معاویہ بن سفیان نے کہ معاویہ بن سفیان رضی اللہ عنہ

طواف کرتے اور سب ارکان کو مسح کرتے تو ابن عباسؓ نے اس سے دریافت کیا کہ غزلیہ درکنوں کو تم کیوں مسح کرتے ہو اور بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان کا مسح نہیں کرتے تو حضرت معاذیہؓ نے کہا کہ بیت اللہ کی کوئی چیز متروک نہیں (اس میں کیا حرج ہے) تو حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ تم کو بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدار لازم آیت کو پڑھا تو حضرت معاذیہؓ

نے تسلیم کرتے ہوئے کہا کہ تم نے سچ کہا۔ (شرح معانی الآثار ص ۳۳۵)

جس چیز کو بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے چھوڑا ہے ہمارے حق میں سنت پر عمل یہ ہے کہ ہم بھی اسی چیز کو چھوڑینگے اگر دوسری دلیل کرنے کی موجود نہ ہو جیسا کہ کوئی چیز حضرت نے کیا ہو ہمارے لئے اس کا کرنا سنت ہے اور کرنے میں تا بعد اسی لازم ہے ہاں اگر کوئی

خاف بالبیت الحرام فجعل يستلم
الاركان كلها فقال ابن عباسؓ
لم تستلم هذين الركنين ولم
يكن رسول الله صلی اللہ علیہ
وسلم يستلمها فقال معاوية
ليس شئ من البيت مهموماً
فقال ابن عباس رضی اللہ عنہ
لقد كان لکم فی رسول اللہ
اسوة حسنة قال صدقت
شرح المعانی الآثار ص ۳۳۵

• - وتركه سنة في حقنا يعنى
ان ما تركه يسئ لنا تركه ان
لم يقم دليل آخر على حليه
منا كما ان فعله سنة يسئ
لنا اتباعه فيه الا لدليل على
انه من خصائصه -

(الذرقاني على الموابي ص ۲۲۶ بحوالہ نقہ)
الآل ص ۲۲۶

دلیل ثابت ہوا کہ اس پر عمل کرنا آپ کے خصوصیات میں سے ہے پھر اس میں اتباع لازم نہیں ہے۔ (الزرقانی علی المواہب ص ۲۹۲)

۰۔ فان تركه صلى الله عليه وسلم سنة كما ان فعله سنة
جس چیر کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ترک کیا ہو ہمارے لئے بھی اس کا ترک اور چھوڑنا سنت ہے جیسا کہ ہمارے لئے کرنا سنت اس چیز کا جس کو حضور نے ترک کیا ہو۔ اگرچہ اس فعل کو مستحب جانیں
(اعلام الموقعین ص ۳۶۱) جس کو آنحضرتؐ نے نہیں کیا ہو تو اس کی مثال یوں ہے کہ ہم مستحب جانے ترک اس فعل کو جس کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہو اس قسم کی مخالفت کا کوئی فرق نہیں ہے۔

۰۔ قلوا كما ان فعل ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم كان سنة
کی فعلی سنت پر عمل سنت ہے ویسے ہی ترکی سنت پر بھی عمل سنت ہے جس عمل کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہو اور اس عمل کا مقتضی موجود ہو اور مانع انتہا میں کوئی ہو مگر پھر بھی حضرتؐ نے
(مجالس الاولیاء ص ۱۳۵)

نہ کیا تو اس کا نہ کرنا سنت ہے۔ (مجالس ص ۱۳۵)

فما كانا عليه من فعل او ترك جس عمل کو خیر القرون نے کیا ہو یا چھوڑ دیا ہو

فہم السنۃ والاصحاب المعتمدین وہو اسیرح کرنا زکریا سنت ہے ان کا اقتدا

المہدی (الموافقات ص ۳۱۱) لازم ہے اور مقصد ہدایت ہی ہے ۔

(جو کہ کرنے میں کرنا ہے اور چھوڑنے میں چھوڑنا ہے)۔ (الموافقات)

۰۔ تو ان آثار صحابہ اور اقوال سلف و علماء ربانیین سے خوب واضح

دہر میں ہوا کہ امت اجابت کیلئے جیسے تابعدار کی اور اقتدار سنت عقلی میں لازم ہے ویسے ہی سنت ترکی میں بھی لازم ہے ۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یعلیٰ ابن امیہ کو رکن یانی کے مسیح بخشے اس بنا پر منع فرمایا کہ بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا مسیح نہیں کیا ہے ۔ اور جبر امت ابن عباس رضی اللہ عنہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو باقی در رکزوں سے منع کرتے ہیں کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان ارکان کو مسیح نہیں کیا ہے ۔ حضرت یعلیٰ رضی اللہ عنہ اور حضرت معاویہ نے یہ مطالبہ نہیں کیا کہ صریح نبی کی دلیل دیکھا دیں تو مانیں گے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان ارکان کے مسیح کرنے سے کہاں نبی فرمائی ہے (جیسے آجکل کے مبتدعین کو جب جمعہ یعنی جمعہ الفریض ، بعد سنن روایت ، بعد نماز جنازہ ، بعد نظم القرآن ، وقت فاتحہ ، میت و تقویہ ، وقت ضیافت ، وعظ نصیحت کے بعد ، بوقت ملاقات حاجی اور دفن شیعہ بعد قبر پر وغیرہ وغیرہ سے منع کیا جاتا ہے تو وہ جواب میں کہتے ہیں کہ بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہاں منع کیا ہے بنی صریح دکھاؤ معلوم ہوتا ہے کہ مبتدعین سنت ترکی میں تابعدار کی کے قائل نہیں ہیں وہ پوری امتی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کہتے ہیں اعادۃ اللہ منہ) ہنہ ان کو یہی دلیل کافی تھی کہ یہ سوائیں اس ہیئت اجتماعیہ مروجہ

کے ساتھ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کی ہیں۔ جب آپ نے نہیں کی ہیں تو کیا
قامت کو نہ کرنا چاہیئے مگر ناسمجھ کو کیا کہیئے۔
خو جہالت کا پڑا ہے فہم و دانش پتیرے پڑے، ارے بکھت اتنا بھی کہی تو نہیں سوچا۔

پہلا قاعدہ ۱۔ ایک قاعدہ ذہن نشین کرنا مناسب ہے وہ ہے
کہ ہر حکم شرعی میں ان کے درجے کے مطابق اعتقاد اور عمل رکھنا، اگر ضروری ہے امر
مندوب پر اصرار سنت کی درجہ میں اور سنت پر مع اعتقاد لزوم ایسے اصرار
کہ کبھی نہ چھوڑے واجب کی درجہ میں اور واجب کو فرض جیسے اعتقاد کرنا بالکل
فرض کے درجے میں داخل کرنا ہے۔ یہ بھی تغیر حکم شرعی ہے اور حکمت احکام
شرع سے انحراف ہے کہ شارع نے وسعت کی خاطر احکام میں
درجات رکھے ہیں کہ امت پر منطبق (تسک) نہ آئے جس نے عللاً یا اعتقاداً درجات
کا لحاظ نظر انداز کر کے اس نے احکام شرعیہ میں خلط ملط اور حکمت شارع
کی صریح خلاف ورزی اور تجاوز کیا جو قطعاً ناجائز اور حرام ہے۔

۱۔ عن عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ
روایت ہے کہ فرمایا تم میں سے کوئی
شیطان کیلئے گمراہی کا حصہ پیدا نہ کرے
کہ وہ یہ اعتقاد رکھے گا کہ وہ نماز سے
نہ پھر گیا مگر دایں طرف کو میں نے رسول

رضی اللہ عنہ قال لا یجعل
احدکم للشیطان نصیباً
من صلوٰۃ یراہ ان حقاً علیہ
ان لا ینصرف الا عن یمینہ لقد

دائیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بہت دفعہ دیکھا
 وسلم کثیرا میصرف عن یسارہ
 (رد المحتار دسم مشکوٰۃ ج ۱)

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بہت دفعہ دیکھا
 کہ وہ بائیں طرف پھیرتے تھے۔
 (مشکوٰۃ)

اس حدیث کی شرح میں ملا علی قاری حنفی وغیرہ علماء لکھتے ہیں۔
 فیہ من احصر علی امر مندوب
 وجعلہ عزما ولم یجمل بالرخصة
 فقد اصاب منه الشیطان
 من الاضلال فکیف من
 اصرح ببدعة او منکر
 (مرقات ج ۱)

اس میں یہ بات بھی آگئی کہ جو امر
 مستحب پر دوام کرتا ہے اور اس کے
 ساتھ واجب کبیر کے معاملہ رکھتا ہے
 اور رخصت پر عمل نہیں کرتا تو شیطان نے
 اس سے گمراہ کرنے کا مقصد حاصل
 کر لیا پس جو بدعت یا منکر پر دوام کرتا

ہے اس کا کیا حال ہوگا (مرقات)

امام ابو اسحاق غرناطیؒ لکھتے ہیں

فالعمل بالنافلة التي ليست
 بسنة على طريق العمل بالسنة
 اخراج للنافلة من مكانها
 المحصوص بها شرعا ثم يلزم
 من ذلك اعتقاد العوام فيها
 ومن لا علم عندها انها سنة

پس سنت کے طریقہ کے برابر نفل
 پر عمل کرنا یہ نفل کو اس خاص مقام
 سے جو شرع میں ہے نکالنا ہے اس
 کے علاوہ عوام اور جاہلوں کا اس سے
 یہ عقیدہ بن جاتا ہے کہ وہ اس کو سنت
 خیال کرنے لگ جاتے ہیں اور یہ

یہذا فساد عظیم لان اعتقاد
 ما لیس سنتاً والعلل بما
 علی حد العمل بالسنته نحو
 من تبدل الشریعة (الی قولہ)
 ومن اھمنا ظہر عذر السلف
 الصالح فی ترکھم سنتاً قصداً
 لان لا یعتقد الجاہل انها
 من الفرائض کا راضیہ وغیرہا
 كما تقدم ذالک ولاجلہ
 ایضاً لھي اکثرھم عن اتباع
 الآثار -

بڑی خرابی ہے کیونکہ جو چیز سنت نہ ہو
 اسکو سنت جاننا اور اس پر عمل سنت
 کے طرح کرنا ایک قسم شریعت کو بدلنا
 ہے (یہاں تک کہ) اور یہاں سے
 سلف صالح کے بعض سنتوں کو قصداً
 چھوڑنے کا عذر کرنا ظاہر ہوتا ہے
 تاکہ جاہل آدمی یہ اعتقاد نہ رکھے کہ
 سنت فرض کام ہے جیسے قربانی
 وغیرہ جس طرح اول ذکر ہوا اور
 اسی وجہ سے بہتوں نے آثار و علامات
 کی پیروی سے منع کیا ہے -

(اعتقاد)

(الامتناع ص ۲۲۶)

اور یہ اجتماعی و واجبی دعائیں مستحب و مندوب بھی نہیں کیونکہ مذہب
 بھی حکم شرعی ہے جس کی ثبوت کیلئے دلیل شرعی درکار ہے اور دلیل شرعی
 صحیح و مترشح ان کے اثبات کیلئے کوئی نہیں اور قیاس سے احکام کو بمقابلہ
 سنت ثابت کرنا شریعت کے ساتھ مقابلہ ہے اور شریعت جدیدہ ہوگا -
 چنانچہ ابن دقیق العید احکام الاحکام میں تحریر فرماتے ہیں -
 لان الحكم باستحبابه على تلاف -
 کیونکہ اس کو اس خاص ہیئت پر مستحب ہونے

الهيئة الخاصة يحتاج
 دليلاً شرعياً و لا بد
 (احکام الاحکام ص ۱۰۰) (بحوالہ المنہاج ص ۱۰۰)
 (احکام الاحکام ص ۱۰۰) (بحوالہ المنہاج ص ۱۰۰)

متنب احکام شرع میں وہ ہے جو بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی
 کیا ہو اور کبھی چھوڑا ہو اور اس کا ادنیٰ مرتبہ یہ ہے کہ وہ کام سلف صالحین یعنی
 خیر القرون کا عمل رہا ہو زیر بحث عام اجتماعی نہ حضورؐ نے خود کیا ہے نہ خیر القرون
 میں یہ طریقہ نفاذ اس کا کوئی مدعی نفاذ کسی کا معمول تھا۔ چنانچہ پہلے بار باوجود اس سے
 ثابت کیا جا چکا ہے۔

سَوْفَ هَذَا شَعَارُ الصَّالِحِينَ وَمَنْ مَضَىٰ ۖ مِنْ سَادَةِ الزُّهَادِ وَالْعُلَمَاءِ ۖ

دوسرا قاعدہ :- ایک اور قاعدہ بھی یاد رکھنا مفید ہے وہ یہ ہے کہ جب
 کسی چیز کی سنت اور بدعت ہوئے اشتباہ ہوا تو علمائے اسلام کا قاعدہ سلیم ہے کہ
 جب کسی امر کے متعلق دلائل کے اعتبار سے اشتباہ ہو کہ آیا یہ سنت ہے یا کہ
 بدعت تو اس کا چھوڑنا واجب ہے کیونکہ فعل بدعت کا ضرر اور نقصان
 ترک سنت سے دین میں زیادہ ہے جیسا کہ علامہ برکلی آفندی حنفیؒ
 طریقہ محمدیہ میں لکھتے ہیں ۔

ثم اعلم ان فعل البدعة أشدُّ
 بمرجان لے کہ بدعت کا کرنا سنت

ضرراً من ترك السنة بدليل
 ان الفقهاء قالوا اذا تردوا لكم
 في شئ بين كونه سنة او
 بدعة فتركه لانكم واماترك
 الوجوب هل هو اشتد من
 فعل البدعة او على العكس
 ففنيه اشتباهاً -
 (طريقہ محمدیہ ص ۳۲)

کے چھوڑنے سے ضرر نہ نقصانیں زیادہ ہے اس
 کی دلیل یہ ہے کہ فقہاء نے کہا ہے
 کہ جب کسی چیز کا حکم سنت اور بدعت
 کے درمیان متردد ہو تو اس کا چھوڑنا
 لازم ہے اور یہ کہ واجب کا چھوڑنا
 بدعت کے کرنے سے زیادہ ضرر
 رسان ہے یا معاملہ برعکس ہے تو اس
 میں شبہ ہے (طریقہ محمدیہ)

۔۔ علامہ ابن نجیم حنفیؒ نے فیئیلہ بھی کر دیا ہے کہ بدعت کے خوف سے
 واجب کو بھی چھوڑ دیا جائے گا چنانچہ وہ لکھتے ہیں -

ویلزم ان یترکوا بین بدعة
 و واجب اصطلاحی فانه
 یترک کالسنة -
 (البحار الرائق ص ۱۴۵)

اور جو چیز بدعت اور واجب اصطلاحی
 کے درمیان وا تر ہو اس کا چھوڑنا
 لازم ہے جیسا کہ سنت کا بھی یہی حکم
 ہے (یعنی بوجہ شبہ بدعت چھوڑ دیا جائے گا (بحار الرائق))

ان شئ قد الحکم بین کونه
 سنة او بدعة کان ترک
 السنة راجحاً علی فعل البدعة
 (شأنی بجملة منها ص ۱۵)

جب کوئی حکم سنت اور بدعت کے درمیان
 متردد ہو تو اس وقت سنت کا چھوڑنا
 راجح ہو گا بدعت کرنے پر +
 (راہ سنت منہ خلاصۃ الفتاویٰ بجملة منها ص ۱۵)

وما ترو دین البدعة والسنة

اور جو سنت و بدعت کے درمیان

میوک (عالمگیری ص ۱۴۹) متردو ہو جائے چھوڑ دیا جائے (عالمگیری)

فقہائے کرام کے اس مسلمہ قاعدہ کی تائید رسول اللہ صلی اللہ علیہ کے اس ارشاد سے بھی ہوتا ہے جسکو عطیہ السعدی رضی اللہ عنہ کی روایت سے امام ترمذی نے نقل کیا ہے ۔

قال رسول اللہ صلی

فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم

اللہ علیہ وسلم لا يبلغ

نے بندہ پر ہمیز گاروں کا مقام نہیں

العبد ان يكون من المتقين

پایگا جب تک بے خطرے چیز کو خطرناک

حتى يدع مالا بأس به

چیز کے شبہ کی وجہ سے نہ چھوڑے ۔

حذر المأبى بأس

مشکوۃ

(مشکوۃ ص ۲۴۲)

ص ۲۴۲

عن نعمان بن بشير قال

نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ

قال رسول اللہ صلی اللہ

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

عليه وسلم الحلال بَيِّنٌ

حلال ظاہر اور حرام ظاہر ہے اور

والحرام بَيِّنٌ وما بينهما امور

ان کے درمیان مشتبہ چیزیں ہیں جسکو بہت

مشتبهات لا يعلمون كثير

سے لوگ نہیں جانتے پس جو شبہوں

من الناس فمن اتقى الشبهات

سے بچا اس نے اپنے دین اور آبرو کو

استبرأ لدينه وعرضه و

محفوظ رکھا اور جو شبہوں میں گر پڑا وہ حرام

من وقع فی الشبهات وقع فی میں گر پڑا۔

المحرم - الحديث رواه البخاری ومسلم مشکوۃ (۲۳۱/۱)
روایت کیا اسکو بخاری ومسلم

(مشکوۃ ص ۲۳۱)

اب ان روایات و عبارات میں اس امر کا واضح ثبوت موجود ہے کہ جب کوئی چیز ایسی ہو کہ اس میں سنت کا لحاظ کر کے اس پہلو کی ادا کرنے سے بدعت کا اندیشہ ہو سنت کے پہلو سے صرف نظر کرتے ہوئے اسکو مطلقاً چھوڑنا ضروری ہوگا اس لئے کہ اس کے ساتھ بدعت کا پہلو بھی شامل ہے سنت تو ہے سنت اگر کوئی چیز بدعت اور فقہاء کرام کے اصطلاحی وجوہ کے درمیان بھی دائر ہو تو اس کو بھی چھوڑنا لازم ہے کیونکہ اس سے فی الجملہ بدعت کا ترویج کا اندیشہ ہے اور بدعت اتنی قبیح ترین جرم ہے کہ شریعت مطہرہ اس کے وجودنا مسعود کو کسی حال میں برداشت نہیں کرتی چہ جائیکہ اس کی ترویج کی جائے ۔ ۔

بخیر امور الدین ما کان سنۃً لہ وشر الامور المحدثات البدائع

باب ششم

(آیات قرآنیہ و احادیث رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) و عامہ کی ترغیب میں)
واضح ہے کہ کثرت سے آیات قرآنیہ و احادیث رسول (صلی اللہ علیہ وسلم)

[illegible]

دعا کرنے والے کی دعا قبول کرتا ہو

مقوله تعالى اجيب دعوة الداعي

جب مجھے پکارتا ہے (بقوہ)

اذا دعاني دعو بقرآن آیت (۱۵۸)

دعا عبادت کا مغز ہے

حديث الدعاء مخ العبادہ

(رواہ ترمذی مشکوٰۃ)

(رواہ ترمذی مشکوٰۃ ص ۱۹۹)

اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی یوں حدیث

نقل کی ہے

جس آدمی کیلئے تم میں سے دعا کا

من فتح لہ منکم باب العلم

دروازہ کھولا گیا تو اس کیلئے رحمت

فتحت لہ ابواب الرحمة وما سئل

کے دروازے کھولے گئے اور خدا

اللہ شیئاً احب الیہ من ان

تعالیٰ سے جو چیزیں مانگی جاتی ہیں ان

یسأل العافیتہ -

میں سے سب سے زیادہ محبوب اس عافیت

(رواہ الترمذی مشکوٰۃ ص ۱۹۹)

حضرت سلمان رضی اللہ عنہ سے روایت

ومن سلمان رضی اللہ عنہ

ہے فرمایا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے

قال قال رسول اللہ صلی اللہ

بیشک تمہارا رب حیا والا اور مہربان

علیہ وسلم ان ربکم حیّ کریم

ہے اپنے بندہ سے ان کو حیا آتی

یسقی من عبده اذا رفع یدہ

ہے جب بندہ دعا کے واسطے ہاتھ

ان یدہما صفا اخجہما الاربعة

اٹھائے گا اور وہ بندہ کی دعا قبول نہ فرما

الا انسانی وصحہ الحاکم

اسکے ہاتھ خالی چھوڑ کر کچھ نہ دے (بخاری)

(بلوغ المرام ص ۱۱۵)

اور فضل ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حدیث کے کچھ جملوں کے بعد دعا میں ہاتھ اٹھاؤ اپنے رب کے دربار میں اور ہاتھوں کے ہتھیلی منہ کے سامنے رکھ کر اور کہو یا رب یا رب اور جس نے اس طرح دعا نہ مانگی تو وہ ایسا ہے ایسا ہے امام ترمذی فرماتے ہیں ابن مبارک کے علاوہ اور محدثین نے اس حدیث کی تشریح میں فرمایا ہے کہ جس نے اس طرح دعا مانگی تو وہ آدمی نامراد ہوا۔

(ترمذی)

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ حدیث نقل کرتے ہیں۔ فرمایا رسول خداؐ نے کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں دعا کے سوا اور کوئی چیز زیادہ عزت والی نہیں ہے۔ (مشکوٰۃ)

سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے

وعن الفضل بن عباس رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث (الی ان قال) وتَقْنِصْ یدَکَ یَقُولُ تَرْفَعُہَا اِلٰی رَبِّکَ مُسْتَقْبِلًا بِطَوْنِہَا جُحُکَ وَتَقُولُ یَا رَبِّ یَا رَبِّ وَمَنْ لَمْ یَفْعَلْ ذَٰلَکَ فَہُوَ کَذَّابٌ اِذَا قَالَ ابُو عِیْسٰی وَقَالَ غَیْرُ ابْنِ الْمُبَارَکِ فِیْ هٰذِ الْحَدِیْثِ مَنْ لَمْ یَفْعَلْ ذَٰلَکَ

فہو خداج - (ترمذی ص ۱۱۶)

وعن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شئٌ اکرَمُ عَلٰی اللہ من الدَّعَاءِ (رواہ الترمذی مشکوٰۃ ص ۱۹۴)

وعن سلمان الفارسیؓ قال قال رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لایز
القضاء الا الدعاء ولا یزید
فی العہد الا البتر
(رواہ الترمذی مشکوٰۃ ص ۱۹۵)

وعن ابن عمرؓ قال قال رسول
اللہ علیہ وسلم ان الدعاء ینفع
مما نزل ومما لم ینزل فعلیکم
عبادہ اللہ بالدعاء۔
(رواہ الترمذی مشکوٰۃ ص ۱۹۵)

وعن مالک بن یسار قال
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم اذا سئلتم اللہ فاسئلوه
ببطون اکفکم ولا تسئلوه بظہور
وفی روایت ابو داؤد فاذا فرغتم
فامسحوا بها وجوہکم۔
(مشکوٰۃ ص ۱۹۵)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ قضاء اور قدر کے فیصلے صرف دعا سے
واپس ہوتے ہیں اور عمر میں زیادتی صرف
نیکی سے آتی ہے۔ (مشکوٰۃ)

عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ حدیث نقل
کرتے ہیں۔ فرمایا رسول اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم نے کہ دعا نازل شدہ مصیبت
اور غیر نازل شدہ مصیبت دونوں کیلئے نفع
مند ہے تو دعا کو لازم پکڑو خدا کے بند بھروسہ میں
اور مالک بن یسار سے روایت ہے
فرمایا رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم
نے جب اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے
ہو تو ہاتھوں کے ہتھیلی اپنے منہ کیون
ہاتھ اٹھا کر دھانگو اور ہاتھوں کے پشت
منہ کی طرف کرتے ہوئے ہاتھ اٹھاتے ہوئے
دھانناگو۔ اور ایک روایت میں ہے

پس جب تم فارغ ہو جاؤ تو ہاتھوں کو اپنے منہ پر مل لو۔ (مشکوٰۃ) بہر حال بند
کو چاہیے جو بھی مانگا ہے اللہ بخیر مانگے۔ تم کو نیست درست ملائی چیز شہ تر

باب مہتمم

مخالفین سنت کے اعتراضات اور ان کے جوابات

اب اہل ہوا کے چند اعتراضات یا استدلالات اور بے جاناؤیلات ذکر کئے جاتے ہیں جو کہ فی الحقیقت کوئی وزن اور حیثیت نہیں رکھتے ہیں لہٰذا یمن ولایغنی من یجوع کے سوا کچھ نہیں بھر ہر ایک کے مفصل جوابات اور دندان شکن رد ملاحظہ کے قابل ہے کہ کیا جائز عنکبوت کی طرح تار تار اور پکاش پکاش ہو کر مثل سراب کے ناپید کر دیئے گئے ہیں لیہلک من ہلک عن بیتہ دیکھی من حی عن بیتہ۔“ حق کو ثابت اور باطل کو مضمحل کر دیا گیا ہے۔

پہلا اعتراض اور اس کا جواب :- اجتماعی دعا کے شائقین باب ماسبق میں ذکر شدہ مطلق اور عام آیات و احادیث سے دلیل پکڑتے ہیں جو کہ مطلق دعا کی ترغیب میں آئی ہیں کہتے ہیں، جب مطلق دعا کی ترغیب قرآن و احادیث میں موجود ہے۔ تو دعا پر ہیبت اجتماعیہ کذا آیت بھی دعا ہے اور مطلق دعا کے مفہوم میں داخل ہے۔ تو اس کے کرنے میں کیا حرج ہے۔

المجواب :- ان آیتوں اور حدیثوں کی دلالت نفس دعا کے مامورہ اور مرغوب فیہ ہونے پر ثابت اور مسلم ہے اس میں کسی کو اختلاف اور جھگڑا نہیں اور نہ یہ محل بحث ہے جہاں کسی موقع پر دعا کرنا مقصود ہو ہر ایک اپنی اپنی حاجت اور

مراد کی دعا کسی زبان میں چاہیے علیحدہ علیحدہ مانگ سکتا ہے۔ ہاں دعاؤں میں الفاظ مآثورہ کی رعایت ادنیٰ و افضل ہے مگر دعاؤں میں ہریت اجتماعیہ قید زائد ہے اس کیلئے دلیل درکار ہے اور دلیل کوئی نہیں استقامت کا واقعہ اس کیلئے دلیل نہیں بن سکتا کہ عبادات امور توقیفی سمعی ہیں۔ ان میں رائے اور قیاس نہیں چل سکتا ایک موقع و مقام کی عبادات موعوم و کیف دوسرے موقع و مقام کی عبادت پر قیاس نہیں کی جائے گی۔ مگر یہ اہل بدعت حضرات ہیں جن بدعات میں وہ مبتلا رہیں وہ بعید از کد قیاسات و بے جاتا دیلات سے اثبات کی سعی ناکام کرتے ہیں۔

کچھ مستعلم لیلیٰ ای دین تدانیت ؟ وای غریم فی المقاضی عنہا کفر

تیسرا قاعدہ۔ یہاں بھی ایک اور قاعدہ یاد رکھنا چاہیے وہ یہ ہے کہ ان آیتوں اور حدیثوں کی مراد اور تفسیر وہی معتبر و متعین ہوگی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی سنت اور عام تعامل سے مخالف نہ ہو ورنہ بدعت اور گمراہی ہوگی۔ یعنی نصوص مطلقہ کہ جن میں عبادات کا امر یا ترغیب آئی ہو اگرچہ بظاہر مطلق یا مجمل ہیں۔ لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور تعامل صحابہ کی وجہ سے متعین و مفسر ہوئی ہیں۔ اور ان نصوص پر عمل کرنے کا طریقہ وہی معتبر و متعین ہوگا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور سلف اولین کے تعامل سے موافق ہو نہ مخالف اور ان کا مفہوم و مطلب بسوی مراد و متعین ہوگا۔ جو ان کے فہم و شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی فرماتے ہیں۔

میزان در معرفت حق و باطل فہم مجاہ
رضی اللہ عنہما تابعین سہت چنانچہ این بحث
از تعلیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باہم
قرآن عالی و مقامی ہمیدہ اند و در آن تخیل
ظاہر نہ کردہ واجب القبول ست۔
(فتاویٰ مغیزی ج ۱ ص ۱۵۶)

حق و باطل کی شناخت کا ترازو صحابہؓ
اور تابعین کا فہم ہے چنانچہ اس بحث
نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم
سے قرآن عالی و مقامی کے منظم کرنے
کے سمجھا ہے اور اس میں غلطی ظاہر
ہنیں کی گئی ہے۔ واجب القبول ہے۔

و احصاہا لہ جہا و ہدایتہ
و طریقیہ فی روضۃ و درویش

و عن عبد اللہ ابن مسعود
رضی اللہ عنہ امتبعوا آثارنا
ولا تبتدعوا فقد کفیت۔
(الاعتصام ج ۱ ص ۱۰۱)

عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت
کی گئی ہے کہ وہ فرماتے تھے ہمارے
نقش قدم پر چلو اور بدعات پیدا نہ کرو
تمہاری ذمہ داری لی گئی ہے۔ (الاعتصام)
اور علامہ سعد رومی مصنف مجالس الابرار تحریر فرماتے ہیں۔

لیس لاحد ان یضع العبادات
الافی مواضعہا الی وضعہا
فیہا الشرع و مضی علیہا السلف
بما س الابرار ص ۳۰

کسی کیلئے یہ جائز نہ ہنیں کہ عبادات
کو ان مقامات کے سوا دوسرے
مقامات میں رکھے کہ جہاں شرع
نے رکھے ہن اور اس پر سلف صالحین

گذرے ہن۔ مجالس الابرار ص ۳۱

اور حافظ ابن دقیق العیدؒ لکھتے ہیں

مقرب من ذالك ان تكون العبادة من جهة الشرع مرتبة على وجه مخصوص فيريد بعض الناس ان يحدث فيها امرا آخر لم يشره الشرع زاعما انه يدرج تحت عموم هذا لا يستقيم لان الغالب على العبادات التعليل وما أخذها التوقف (الحكام الاحكام) (۱)

اور اس کے قریب یہ بھی ہے کہ عبادات شرع کی جانب سے ایک مخصوص وجہ پر مرتب ہو پس بعض لوگ اسیں ایک ایسا امر زیادہ کرتے ہیں کہ شرع میں وارد نہ ہو اس گمان کی بنا پر کہ عام کے اندر داخل ہے درست نہیں ہے اس لئے کہ عبادات میں شان بندگی غالب ہے اور اس کا مدار اس پر ہے کہ شرع میں اس کی نقل آئی ہو۔

(۱ احکام الاحکام)

(التوقف الاحکام الاحکام)

اور صاحب مجالس البرار دوسرے مقام پر لکھتے ہیں

وهكذا يقال بكل من اتى في العبادات البدنية المحضة بصفة لم تكن في زمن الصحابة رضي الله عنهم اجمعين -

اور اس طرح کہا جائیگا ہر اس آدمی کو جو عبادات بدنی خالص میں کوئی ایسی صفت پیدا کرے جو زمانہ صحابہؓ میں نہ ہو (یعنی اس کو بدعت و حرام کہا جائیگا)۔

(مجالس البرار)

(مجالس البرار ص ۱۳۳)

نہ کورہ عبارات سے صاف واضح اور برہن ہوا کہ میزان حق و باطل فہم

صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین ہے وہ حضرات نزل وحی کی وقت موجود تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے براہ راست شاگرد تھے اور حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ طویل زندگیاں گزاریں۔ انہوں نے مذکورہ آیات اور احادیث سے اجتماعی دعام کو نہیں نکالا ہے اور نہ اس پر اپنی زندگی میں نہ دوا نہ احیاء نہ عمل کیا ہے اور نہ کہیں ان شاہیقین علم و عمل کہ ”رُتَبَانٌ فِي الْغَيْلِ وَفُرْسَانٌ فِي السَّيَارِ“ سے ثابت ہے کہ انہوں نے دعام اجتماعی فرض نمازوں اور نفل سنتوں اور مجالس عطا اور درس قرآن و حدیث کے بعد اور نماز جنازہ اور ختمِ ترسان وغیرہ کے بعد کی ہو اور نہ اس کی ترغیب دلائی ہے اور نہ کہیں انہوں نے ذکر کرنے والے پر طعن و تشنیع و تحکیر کی ہے بلکہ وہ ساری امت کو بیکار بیکار کر مشفقانہ طریقے سے کہتے ہیں اَتَّبِعُوا اَثَارَنَا وَتَقَبَّلْهُمُ اَفَقَدْ كُفِينَهُمْ ہمارے نقش قدم چلوئے نئے طریقے عبادت میں مت نکالو۔ نیز مذکورہ تصریحات سے ثابت ہوا کہ عبادات توقیفی ہیں ان کی این اور کم اور کیف تفسیر و اطلاق سماعی ہے امتِ محمدیہ ان میں کسر کا بتلایا ہوا حکم اور سلف صالحین صحابہ خیر القرون کے تعامل کے پابند رہے گی۔

دعام زیر بحث بھی عبادات میں سے ایک اہم عبادت ہے اس میں بھی اجتماعیت جہر تفسیر و تفسیر شرع کی تعلیمات پر موقوفہ اجتماعی جہری رواجی دعائیہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ تابعین تبع تابعین ائمہ عظام سے کہیں ثابت نہیں نہ انہوں نے کہیں اس کی ترغیب دی ہے ومن ادعیٰ فعیلہ ابیان بلکہ ان کے تعلیمات اور تعامل سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ انفراد انفراد دعام صاحب

دعوت مانگتے اور آہستہ آہستہ دعا کیا کرتے تھے سوائے واقعہ استقام کہ وہاں اجتماعی دعا ہوئی ہے مگر بعض علماء کے نزدیک وہاں بھی اجتماع صوری اور اتفاق تھا کہ وقت اور مقام ایک تھا قصداً اجتماع مقصود نہ تھا اس لئے کہ صحابہ نے جو دعا پڑھا ہے اسے حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے ان کو بہتیت اجتماعیہ کا حکم نہیں فرمایا نہ حدیث میں اس کا دعویٰ ہے۔ وَمَنْ أَدْعَىٰ فَعَلَيْهِ أَنْ يَأْتِيَ بِالْبَلَدِ عَلَىٰ أَنْ يَذْهَبَ بِبَهْتِ الْأَجْمَاعِ كَأَنْ مَقْصُودًا اور بعض علماء نے ام سیم کے گھر میں دعا اجتماع سمجھا ہے مگر کبھی بات یہ ہے کہ یہ صحیح نہیں اس لئے کہ ہر واقعہ کے دعا دعا اجتماع نہ تھی اس واقعہ کے کسی طریقہ میں دعا اجتماع کا وجود نہیں بلکہ اس واقعہ کے تمام طرق سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت انسؓ اور دوسرے گھروالوں کیلئے دعا مغفرت و دعا برکت فرمائی تھی۔ وَمَنْ أَدْعَىٰ فَعَلَيْهِ الْبَرْهَانُ کیونکہ مطلق جبر سے عقیدہ چیز ثابت نہیں ہوتی جیسے اس کا ذکر مندرجہ ذیل عبارت نفیس الباری میں ملاحظہ فرمادیں نیز بارہواں اعتراض کے جواب میں آئے گا۔

نیز علماء کرام نے لکھا ہے کہ کسی آیت و حدیث کا مطلب ہرگز نہ لیا جائیگا جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے عملی زندگی کی مخالفت لازم آتی ہے بلکہ وہی مطلب و مفہوم متعین و معتبر ہوگا جس کے ان حضرات نے یا ہو اور ان کے عمل اور کردار و اقوال سے ثابت ہو چنانچہ حضرت مولانا اور شاہ صاحب کشمیریؒ لکھتے ہیں۔

ان التمسك بالعموم والاطلاق عموم و اطلاق سے دلیل لینا وہاں مفید ہے

جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی عادت شریفہ نقل نہ کی گئی ہو اور
جب آنحضرت کا فعل و طریقہ منقول ہو ہو
تو بس وہی بہترین نمونہ عمل ہے۔ اس
آدنی کیلئے جو خوف خدا و آخرت دل
میں رکھتا ہو۔

انما یفید فیالم تنقل
عادتہ الشریفۃ، واما اذا نقل
خصوص فعلہ، وسنتہ، فہو
الاسق الحستہ لمن کان یرجو اللہ
والذرا الآخرۃ۔
(فیض الباری ص ۱۶۷)

پس جو بھی کوئی ایسی چیز لے آدے
جو اس امت کے متقدمین و سلف
صالحین کے طریقے کے خلاف ہو تو وہ اس
پر مرزود ہے اور ان کے منقول طریقے کے
خلاف ہونے کی وجہ سے باطل ہے
(المنزل بحوالہ ص ۷)

فکل من اتى بشئ مخالف
لہا کان علیہ متقد مواہذہ
الامتہ وسلفہا فہو مرد و
علیہ محجوب بفعلہم وبما نقل
عنہم۔
(المسئل ص ۹۵)

حذیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہر عباد
جو اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے نہ کی ہو اس کو نہ کر دیکونکہ اگلے
نے پچھلے کیلئے کوئی کہنے کا موقع نہیں
چھوڑا ہے پس چنانچہ خواندگان خدا کے رو
جو تم سے پہلے گذرے ہیں ان کا طریقہ لازم ہو۔
(یہی صحیح کرام کا طریقہ)

قال حذیفۃ کل عبادۃ لم
یتعبدھا اصحاب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فلا تعبدھا
فان الاول لم یدع للآخر
مقالاً فاتقوا اللہ یا معشر القراء
وخذوا بطریق من کان قبکم (الاصحاح ۱۳۶)

توان تقریحات سے حاصل یہ نکلا کہ جس عمل کا متقاضی اور موجب و سبب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور خیر القرون کے عہد مبارک میں موجود ہو اور مانع کوئی نہ ہو پھر بھی انہوں نے وہ عمل اس مخصوص کیفیت کے ساتھ نہ کیا ہو تو وہ عمل جو بعد میں اس مخصوص کیفیت کے ساتھ ہو رہا ہو۔ لیکن خیر القرون کے عمل کے موافق نہ ہونہ کسی آیت و حدیث کا مدلول ہو تو یہ عمل بدعت ناجائز اور حرام ہے موجب گرفتِ عذاب ہے مثلاً یہ مرد و عورت جو فرض نماز کے سلام کے بعد سن و نوافل کے بعد اور طعام و ضیافت کھانے کے بعد اور غلط نصیحت اور تعلیم و گشت اور نماز جازہ اور دفن میت اور ختم قرآن کے بعد تعزیر کے موقع حاجی لوگوں کے حج جانے کے موقع اور آنے کے موقع اور مجاہدین کو رخصت کرنے کے موقع اور تبلیغی جماعت کے اوداع کے موقع اور شاہدوں اور غموں اور دیمہ کے دعوت کھانے کے موقع پر اور مریضوں کے عیادت کے موقع نکاح بندی کے موقع اور صلح بین الخصوم کے موقع پر خیرات صدقات مساکین کو دینے کے موقع مجتنب کرنا تھا اٹھا اٹھا کر دعا کرتے ہیں جسکو ایک ایسا طریقہ بنایا ہے گویا شریعت کا ایک منصوص حکم ہے اور نہ کرنے والے کو مستحقِ ملامت سمجھتے ہیں یہ طریقہ اس کیفیت اجتماعیت کے ساتھ خصوصاً علی الدوام نہ بنی اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور تبع تابعین سے ثابت ہے نہ انہوں نے کسی کو اس کی ترغیب دی ہے سالانہ یہ سارے مواقع ان کے زندگی میں بار بار پیش آتے تھے۔ کسی بھی موقع پر نہ وہ عاکلئے اکھٹے ہوئے ہیں۔

اور انہوں نے ہاتھ اٹھا کر یہ عائیں کی ہیں نہ کہیں اجتماعیت
کی ادنیٰ سا اشارہ ملتا ہے۔ ۷
نچوڑو کی کاغذ تار ملے ضرور کوئی طوفان آ رہا ہے۔ نگاہ کھانا سفینہ ڈالو اٹھی ہے جو میں، کہ مر پہلے ڈر

ایک خبر اور اس کا جواب۔ ممکن ہے کہ یہاں ان مواقع پر حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام اور صحابہ و تابعین نے دعا راجتائی کی ہوگی۔ شاید کہ صحابہ کرام رضوان اللہ
علیہم اجمعین نے ہم تک نہ پہنچا یا ہو۔ ؟

الجواب :- یہ بالکل ممکن ہی نہیں کیونکہ صحابہ کرام ہر موقع کی دعائیں
حرف بحرف لفظ بلفظ یاد کر کے امت مسلمہ تک پہنچائی ہیں۔ چنانچہ دعا رقت
تبعیہ تحریر اور کوع و سجود اور تشہد کے اندر بعد السلام اذان کے بعد مسجد میں اذان
کے وقت نکلتے وقت وضو کے ابتداء و منگو کے بعد اور وضو کے بعد
صبح کو در رکعت سنن رات کے بعد سجود تلاوت کے اندر در رکعت استخارہ کے بعد
گھر سے نکلتے وقت اور داخل ہوتے وقت سفر پر روانگی کے وقت سفر سے واپسی کی وقت
نزدہ کو دیکھنے کے وقت، سوتے جاگتے وقت دودھ پینے، نیا کپڑہ پہننے
بارش برسنے، کسی جانور پر یا کسی اور سواری پر سوار ہوتے وقت، کسی مرنے
کے اذان دینے، گدھے کے ریگنے کے وقت، نیا چاند دیکھنے کی وقت
اندرسی کے وقت، بیت الخلاء کے اندر جانے کے وقت، باہر آنے
شیثہ میں چہرہ دیکھنے کے وقت، نیا میوہ کھانے، میزبان کو ہمانی کے

وقت۔ قرض سے رہائی کی دعا اور شادی کے ساتھ اول ملاقات کی دعا۔ اہلیہ کے ساتھ ہمبستری کی دعا، پھینک آنے کی دعا اور چھینک والے جواب دینے کی دعا، بیمار پر کسی کے وقت کی دعا، بیمار پر دم کرنے کی دعا، سورج نکلنے کی وقت کی دعا، شام آنے کی وقت کی دعا، تیز و تند آندھی کے وقت کی دعا، کسی آفت یا وبا آنے کی وقت اور کسی قبر کی زیارت کے وقت کی دعائیں غرض ہر موقع کی دعائیں صحابہ کرام نے لفظ بلفظ جو بہو محفوظ کر کے امت مسلمہ تک پہنچا دیں اور سخت محنت کر کے ہر موقع پر جن الفاظ اور کیفیت کے ساتھ جو دعائیں آنحضرت مسطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے کی ہے صحابہ کرام نے وہی الفاظ اور وہی کیفیت یاد کر کے تابعین تک اور تابعین نے تبع تابعین تک یکے بعد دیگرے قرناً بعد قرن یہ امانت پہنچا دی لیکن مذکورہ الصّدّ مقامات میں ان سے کوئی دعا اجتماعی منقول نہیں یہ کیوں اصل وجہ یہ ہے کہ ان موقعوں میں نہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا اجتماعی کی ہے اور نہ اس کی ترغیب دی ہے۔ ورنہ صحابہ اس کی نقل میں ہرگز کوتاہی نہ کرتے جیسا کہ باقی امور دین کی نقل میں نہیں کی ہے اور ان حضرات پر ایسی بگانی بھی گناہ عظیم ہے۔ (۱) باوجودیکہ مقتضیات اسباب اوقات اور مواقع اس وقت بھی موجود تھے اور دعا بھی عبادات میں سے ایک عبادت ہے بلکہ مَخ العبادات ہے اور صحابہ کرام تابعین تبع تابعین ہر عبادات میں پیش پیش تھے اور عبادات کے وہ زیادہ محب و حریص تھے اور آخرت کے زیادہ فکر مند تھے اور خدا سے بہت

زیادہ ڈرنے والے تھے ان سے کبھی امور دین کی نفصل میں غفلت اور سستی اور کاہلی اور لاپرواہی سرزد نہ ہوتی ہے پھر وجہ کیا ہے کہ انہوں نے یہ دعائیں مردِ جاہلی کیسے چھوڑ دی ہیں۔ اصل وجہ اور علت یہ ہے کہ یہ اجتماعی بدی دعائیں نہ دین ہیں نہ موجب ثواب ہیں۔ بلکہ خلاف سنت اور بدعت و ناجائز اور واجبِ ترک ہیں۔ بلکہ دین میں زیادتی ہے اور شریعت کا ملہ میں نیا اضافہ ہے۔ اَمْ شَرَعُوا لَهٗ مِنْ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهٖ اللّٰهُ کے قبیل سے ہیں اور خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک گونہ انقراض ہے کہ نفوذ باللہ اس نے فریضہ رسالت میں غفلت یا کوتاہی لاپرواہی برت لی ہے کہ جو چیز دین میں مطلوب اور کارِ ثواب تھی اس کو نہ بیان کیا نہ کبھی ساری زندگی میں اس پر عمل کیا نفوذ باللہ من ہذا الاعتقاد ایسی نئی چیزوں کے ایجاد کرنے والوں کے متعلق امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

ابن ماجہون کہتے ہیں کہ میں نے امام	وقال ابن الماجشون
مالک رحمۃ اللہ علیہ سے سنا فرماتے تھے	سمعت مالکاً يقول من ابتد
کہ جس نے اسلام میں کوئی بدعت نکالی	فی الاسلام بدعتاً یا اھانتاً
جس کو وہ بھلائی سمجھتا ہے تو گویا اس	فقد زعم ان محمداً صلی اللہ
نے یہ گمان کیا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ	علیہ وسلم خان الرسالة لأن
مسلم نے ادائی رسالت میں خیانت	اللہ يقول الیوم اکملت لکم دینکم
کی ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتے	فما لم یکن یومئذ دیناً فلو یکن

اليوم دينًا۔ - ہیں کہ میں نے تمہارے واسطے

(الاعتصام ص ۱۱۶) آج تمہارا دین کامل کر دیا ہے پس جو کام اس وقت دین نہیں تھا۔ وہ آج بھی دین نہیں ہے۔ اور امام شاطبیؒ کی رائے کامل دین میں نئی ایجادات اور اضافہ کرنے والے کے بارے میں سنیں۔

هذا الذي ابتدئ في دين
الله قد صير نفسه نظيرًا و
ضاهيًا للشارع حيث شرع
مع الشارع وفتح للاختلاف
بابًا ورد قصد الشارع في
الانفراد وكفى بذلك يعني
قبًا۔ (الاعتصام ص ۱۱۶)
یہ آدمی جو خدا کے دین میں بدعت نکالتا ہے تحقیق اس نے اپنے آپکو شارع علیہ السلام کا مقابل اور مشابہہ بنا دیا کہ اس نے شارع کے ساتھ نئی شریعت نکالی اور اختلاف کا دروازہ کھول دیا اور شارع کے مقصد کو رد کر دیا کہ وہ احکام وضع کرنے میں منفرد ہے اور اس سے بڑھ کر برائی کیا ہو سکتی ہے۔

ہے کچھ از خدا خواہیم تو فیق ادب بے ادب محروم ماند از لطف ادب کچھ



وَمِمَّا اعْتَرَضَ بِهِ۔ اہل بدعت کہتے ہیں آج کل دنیا میں بڑی جبری - غلطیاں موجود ہیں۔ بھیٹ اور بہن کا مہر جائز سمجھ کر کہا جاتا ہے شراب خوری رشوت ستانی دوسروں کا حق مارنا نجاشی عربی ظلم استبداد عام ہوتی جا رہی ہے

زنا دیکھتی چھوڑی دھوکا وغیرہ اس قسم کے جرائم روز افزوں ہیں۔ الحاد
 دہریت، بریزیت، انکار حدیث، تقادیانیت، انکار ختم نبوت اور صحابہ کرام
 پر تنقید و تمقیص وغیرہ دین و مذہب کے خلاف نئے نئے فتنے اٹھ رہے ہیں۔
 ایسی وقت میں عام کی بجٹ، اسقاط اور مصافحہ عیدین اور تراویح میں ختم قرآن
 پر اجرت اور میت کے گھر میں کھانا اور تعزیر میں بار بار ماتھا اٹھا اٹھا کر
 دعا کرنا اور تین دن سے زائد تعزیر کیلئے گھر میں بیٹھے رہنا اور تعزیر دینا، لعاب
 بیچنے کو ناجائز کہنا اور قرآن مجید کو دہائی امراض کے دفع کیلئے ہوا میں پکڑنے
 پر انکار کرنا، اسماء اللہ اور قرآنی آیات کے تعویذ حصص نفاس اور حالت
 جنابت اور قضاے حاجت کے وقت اپنے پاس رکھنا اور بھینس، گائے
 بکریوں، دنبوں گدھوں اور کتوں کے گلوں میں لٹکا دینا۔ امت کے اجرت
 میں امام کو زکوٰۃ فطرانہ وغیرہ دینا قبروں پر گنبد بنانا ان پر مجاور بٹھانا نذرین
 نہاڑیں مردہ اولیاء کے اکٹھا کرنا، سنگر چلانا اور قبروں سے مٹی بغرض فقار
 لیجانا اور مزارات اولیاء پر اجابت دعا کیلئے جانا سفر کرنا، ان کو وسیلہ بنانا وغیرہ
 وغیرہ موجودہ مروجہ بدعات اور رسوم سے بجٹ و مباحثہ کرنا آجکل لغو ادبیکار
 ہے۔ امت مسلمہ خاص کر علماء کے درمیان اختلاف کا سبب تو، میں مگر
 ان بحثوں میں دین کا خدمت نہیں اور نہ یہ اتنے زیادہ اہم اور ضروری مسائل
 ہیں کہ ان کو موضوع بحث بنایا جاوے اور خاص کر انہیں مسائل

کوئی ذی شعور ان لگ جائے۔

الجواب :- واقعی سچ ہے کہ شراب خوری رشوت کستانی وغیرہ جرائم اور دہریت و پوزیت، قادیانیت وغیرہ فتنوں کا انسداد اور نفاذ اہم اور اشد ضروری ہے۔ طار اور عام مسلمانوں کیلئے ایسے وقت میں غفلت مناسب نہیں ہے مگر ذکوۃ الصدقہ بدعات و رسومات کا انسداد و روک تھام بھی لغو اور بے کار نہیں ہے اور نہ دینی لحاظ سے بغیر مذکور مسائل ہیں بلکہ یہ ان فتنوں سے زیادہ خطرناک ہے جن فتنوں کا مسائل نے تذکرہ کیا تھا اکثر وہ ہیں جسکو عام مسلمان بھی بے دینی سمجھتے ہیں جہاں تک بدعات و رسومات کا تعلق ہے اس کو سادہ لوح مسلمانوں کے سامنے دین کے نام سے پیش کیا جاتا ہے جسکو سادہ لوح مسلمان بھی اپنے لاطمی کے وجہ دین اور کارِ ثواب سمجھ کر کرتے ہیں۔ لہذا دین حقہ کا امت مسلمہ تک پہنچانا یہ طار کا فریضہ ہے جسکی کوتاہی پر مواخذہ ہوگا بلکہ ان مسائل کو دین کے ترازو میں تولنا دین کا افضل مشغلہ اور بہترین خدمت ہے اور دین کا عین مقتضی ہے۔ اور شرک کے بعد تو بدعت بدترین حرم اور گناہ کبیرہ اور سنگین گناہوں میں سے ہے سنت غراسے بغاوت اور اسکا توہین ہے اور دین اسلامی محمدی میں نافرمانی کا ناقصان ہے جو خدا اور رسول کی نظر میں سنگین بغاوت اور خطرناک گناہ ہے ہاں یہ ادب بات ہے کہ اہل بدعت کو اپنی نظر آ رہا ہے اس سوال کا مفصل جواب آئندہ فصل میں قرآن و حدیث کے آئینہ میں آؤ اذالم یکن المرء عیناً صحیحاً کذا فلا غمان ینتاب والصبح مسقراً

فصل

(بدعت ادبِ بدعتی کا ذمہ قرآن وحدیث سے)

(۱) ومن اضل ممن اتبع هواه
بغیر ہدے من اللہ۔

(القصص ۲۸ ع)

اور اس شخص سے زیادہ گمراہ کون
ہے جو خدا کی ہدایت کو چھوڑ کر اپنی
خواہش کے پیچھے چلتا ہے۔ (القصص)

(۲) من يشاقق الرسول من بعد

ما تبين له الهدى ويتبع غير

سبيل المؤمنين لولي، ماتولى

ونصليهم جهنم وساءت مصيل

(۱۵ النساء ع)

(اور اس شخص سے زیادہ گمراہ کون
ہے) جو ہدایت کے ظاہر ہونیکے بعد
رسول کی مخالفت کرتا ہے اور مومنوں
کے راستہ کے سوا چلتا ہے ہم اسکو اسی
کے راستہ پر جانے دیتے ہیں اور اسکو

جہنم میں داخل کریں گے اور وہ بہت بُرا ٹھکانا ہے۔

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے بیشک

جن لوگوں نے دین کو ٹکڑے ٹکڑے

کیا اور گروہ ہو گئے آپ ان میں سے

بہل نہیں بس ان کا کام اللہ کے

حوالے ہے پھر اللہ ان کو اگے کئے کا جزو دے گا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہے کہ نبی صلی

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے عائشہ

(۳) وقال تعالى - ان الذين

فرقوا دينهم و كانوا شيعا

لست منهم في شئ انما امروهم

الى الله ثم ينبهم بما كانوا يفعلون

(نساء ۱۰۱ ع)

تانت عائشہ رضی اللہ عنہا قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم یا عائشہ

(ان الذین فرقوا دینهم وکانوا
شیعاً) من ہم؟ قلت
اللہ ورسولہ اعلم قال ہم اصحاب
الارہواء واصحاب البدع۔
واصحاب الضلالتہ من ہذا
الامۃ یا عائشۃ ان لكل ذنب
توبۃ ما خلا صاحب الارہواء
والبدع لیس لہم توبۃ و
انا برئ منہم وہم منی
براء (الاعتصام ص ۱۱۱)

حن لوگوں کا ذکر اس آیت (ان الذین
فرقوا دینہم وکانوا شیعاً) میں ہے کون لوگ
ہیں؟ میں نے پچھا اور اس کا رسول
بہتر جانتا ہے۔ فرمایا یہ اپنی خواہشوں
پر عمل کرنے والے بدعتی لوگ ہیں۔
اور اس امت کے گمراہ لوگ ہیں
اے عائشہ! ہر گناہ کی توبہ
ہے ماسوائے اپنی خواہش پر عمل
کرنے والوں اور بدعت کرنے والوں
کی کہ ان کی توبہ نہیں (کیونکہ توبہ

کرتے نہیں ہیں) اور میں ان سے بیزار ہوں اور یہ مجھ سے بیزار ہیں۔
۴ وقال اللہ تبارک وتعالیٰ
ولا تكونوا کالذین تفرقوا واخلتفوا
من بعد ما جاءتهم البینات۔
(۱۱۱ آل عمران ع)

عن قتادہ فی قولہ تعالیٰ
(کالذین تفرقوا واخلتفوا) یعنی اہل
البدع۔ (الاعتصام ص ۱۱۱)

اللہ تعالیٰ کے اس قول کے بارے
میں (کالذین تفرقوا واخلتفوا) مستعمل
ہے کہ مراد اہل بدعت ہیں۔

(۵) وقال تعالى يوم تبيض وجوه

وسود قال ابن عباس تبيض وجوه
وجوه اهل السنة وتسود وجوه
اهل البدعة (الاعتصام ص ۵۹)

سفید ہوں گے و اہل سنت ہیں اور جن کے چہرے سیاہ ہوں گے وہ اہل بدعت ہیں

(۶) وان هذا صراط مستقيم

فاتبعوا ولا تتبعوا السبل فتفرق

بكم عن سبيل، الآية ۱۵۸

قال الصراط المستقيم هو سبيل الله

الذي دعا اليه وهو السنة النبوية

هي سبيل اهل الاختلاف المجازين

عن الصراط المستقيم وهم اهل

البدع ومن مجاھل في قوله ولا تتبعوا

السبل قال البدع والشبهات

(الاعتصام ص ۵۹)

جاری ہے ہیں۔ اور بدعت پر عمل کرنے والے ہیں۔ اور مجاہد نے اللہ تعالیٰ کے

اس قول میں کہ (ولا تتبعوا السبل) فرمایا ہے کہ یہ یہاں اور شیعہوں والے راستے ہیں

(۱) عن عائشة رضي قالت قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم

حضرت عائشہ رضی فرماتی ہیں کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے

بھی ہمارے اس کام (دین) میں
وہ طریقہ پیدا کیا جو اس میں نہیں

وہ مردود ہے۔ (مشکوٰۃ)

حضرت جابرؓ سے روایت ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
اپنے خطبے میں فرمایا۔ اس کے بعد
سنو کہ بہترین کلام خدا کا کلام ہے
اور بہترین طریقہ محمد صلی اللہ علیہ
وسلم کا طریقہ ہے اور سب سے زیادہ
بڑے کام وہ ہیں جو نئے پیدا کئے
گئے۔ اور ہر بدعت گمراہی ہے
(مسلم) اللہ کی دہائیوں کی ہر نیا کام بدعت
ہے اور ہر بدعت آگ میں لیجاتی ہے۔

اور موطا امام مالکؒ میں ہے کہ
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ کچھ لوگ حوض میں سے روکتے جائیں گے
جس طرح روک دیا جاتا ہے اپنے ماکہ
سے بچھڑے ہوئے ارنٹ کو۔ میں

من احدث فی امرنا ہذا
مالیس منہ فہو حرم۔

(رواہ البخاری و مسلم از مشکوٰۃ ص ۱۱۱)

(۲) عن جابرؓ قال قال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی
خطبۃ، اما بعد فان خیر الحدیث
کتاب اللہ وخیر الہدی ہذا
محمد صلی اللہ علیہ وسلم وشر الامور
محدثا تھا وکل بدعتہ ضلالتہ
رواہ مسلم مشکوٰۃ ص ۱۱۱
وفی روایت للنسائی وکل محدثۃ
بدعتہ وکل بدعتہ فی النار
(الاعتصام ص ۶۸)

(۳) فی موطا امام مالکؒ قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فلیذا دن رجال عن حوضی
کما یذا دن البعیر الضال اما
انا دیہم الاہلۃ الاہلۃ نیقال

انہم قد بدلوا بعدلہ فاقول ان کو آواز دوں گا ادھر آؤ ادھر آؤ
 فسحقاً فسحقاً قال ابو اسحاق پس کہا جائیگا کہ تحقیق انہوں نے تیرے
 بعد دین کو بدل ڈالا تھا۔ تو میں کہوں گا کہ بھران کیلئے ہلاکت ہو گئی ہے ہلاکت ہو ابواسحاق
 کہتے ہیں کہ علما کی ایک جماعت نے اسکو اہل بدعت پر چپان کیا ہے۔

(۴) عن حذیفہ رضی اللہ عنہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 وسلم لا یقبل اللہ لصاحب کہ قبول نہیں فرماتا اللہ تعالیٰ کسی
 بدعتی صوماً ولا صلوةً ولا صدقاً بدعتی سے نہ روزہ نہ نماز نہ خیرات
 ولا حجاً ولا عمرۃً ولا حیاً ذا حج نہ حج نہ عمرہ اور نہ جہاد نہ فرض نہ نفل
 ولا صرفاً ولا عدلاً یخرج اسلام سے اس طرح نکل جاتا ہے
 من الاسلام کما یخرج الشجر جیسے کہ آٹے سے بال کو نکال
 من العجین (رواد ابن ماجہ ص ۱) دیا جاتا ہے۔ وہ اس کی ہے

کہ مبتدع مشرک بالرسول ہے اور بدعت اشراک بالرسالت ہے کیا خوب کہا ہے
 بحر زبان سے کر گیا توحید کو دلوں کو گھل ۵ بنایا ہے بت پندار کو اپنا خدا تو نے ڈ
 (۵) عن عبد اللہ ابن عمر قال حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ارشاد فرمایا رسول اللہ
 وسلم ابی اللہ ان یتقبل عمل صاحب صلے اللہ علیہ وسلم نے کہ خدا تعالیٰ نے
 البدعت حتی یدع بدعتہ (ابن ابی الدنار کیا ہے کہ کسی بدعتی کا عمل قبول کرے

جب تک وہ اپنی بدعت کو نہ چھوڑے ۔

اور امام محمد بن وضاح قرطبی متوفی ۲۸۶ھ نے اپنی کتاب البدع والہنی منہا میں بحر بن عبد اللہ المزنی سے روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ

حلت شفاعتی لا متی الا
صاحب البدعت ۔

میری شفاعت میری امت کیلئے
حلال کی گئی ہے ۔ بجز صاحب بدعت
کے

(کتاب البدع والہنی عنہما ص ۲۷)

(۱) عن انس قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ
حجب التوبة عن کل صاحب
بدعت رواہ الطبرانی فی المعجم
کے

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ
فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
کہ اللہ تعالیٰ نے بدعت کرنے
والے کو توبہ کا دروازہ بند کیا ہے ۔

(مجمع الزوائد)

مجمع الزوائد ص ۱۸۹

فضل دوم سوال مذکور کے جواب میں

(بدعتیوں کا ذمہ اقوال سلف میں)

(مزید سلف صالحین کے اقوال بدعت اور بدعتی کے شناخت اور قباحت میں ملاحظہ فرمائیں)

کو من الدین کشف الغیب عن کل کاذب ، وعن کل بدعی اتی بالمصائب ،
(۱) عن حدیث یفہم رضی اللہ عنہ

مذہب رضی اللہ عنہ نے (اپنے شاگرد)

قال یا معشر القراء استقیموا فقد استقیمت سے کہا کہ اے جماعت خواندوں کی تم

سیدھے چلو بڑا مرتبہ پاؤ گے اگر خدا
نخواستہ تم دائیں بائیں ہو گئے یقیناً
دور کی گمراہی میں جا کر دو گے۔

اور اسی طرح ان سے منقول ہے کہ فرمایا کہ میں لوگوں پر دو چیزوں سے زیادہ ڈرتا ہوں (۱) کہ جو چیز دیکھتے ہیں اسکو اس پر ترجیح دینگے جو جانتے ہیں (۲) اور یہ کہ گمراہ ہو جائیں گے اور ان کو پتہ بھی نہ ہوگا۔ سفیانؒ کہتے ہیں

کہ مراد اس سے بدعت پر عمل کرنے والا ہے۔

(۳) حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس ایک آدمی نے کسی کا سلام پہنچایا تو جواب میں فرمایا —————

بلغنی انہ قد احدث فان
 کان قد احدث فلا تقراء منی
 السلام - اخرجہ البوداؤد
 (وابن ماجہ مشکوٰۃ ج ۳)

مجھ تک یہ بات پہنچی ہے کہ اس نے
 بدعت ایجاد کی ہے اگر واقعی اس نے
 بدعت ایجاد کی ہے تو پھر میری طرف
 سے اس کو میرا سلام نہ کہنا۔

(۴) حسن بصری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں

صاحب البدعت لا بد له من شغل الارزاق اور نماز میں جتنی زیادہ کوشش

کرے گا اتنا ہی خدا تعالیٰ سے

زیادہ دور ہوتا جائے گا۔

(کتاب البدع)

اجتہاد وصیاماً وصلوة الا

ازداد من الله بعداً

(کتاب البدع والنہی عنہا ص ۲۷)

الوادیس خولانہ فرماتے ہیں

(۵)

میں اگر یہ سنوں کہ مسجد کا کوئی کونا
جل رہا ہے یہ بات مجھ کو اتنی پسند نہیں
جتنا کہ میں یہ سنوں کہ اس میں بدعت
ہو رہی ہے اور اسکو منع کرنا لاگو کی نہیں۔

لان اسمع نبا حیت المسجد

تحترق احبّ الیّ من ان

اسمع فیہ ببدعة لیس لها

مغیر (کتاب البدع ص ۳۷)

اور حضرت ابی قلابہ تابعی کا ارشاد ہے

(۶)

یقیناً اہل بدعت گمراہی والے ہیں

اور ان کا ٹھکانا میں دوزخ ہی

میں خپال کرتا ہوں۔

(الاعتصام)

ان اهل الاهواء (ای اہل

البدع) اهل ضلالة ولا آمل

مصيرهم الا الى النار۔

(الاعتصام ص ۸۳)

حضرت حن بصریؒ سے نقل ہے کہ مجاہد بدعت
کے پاس بیٹھا کر کہیں بیٹا نہ ہو کہ تمہارے دل میں
کوئی بات ڈال دے گا جس کی تم یہی کہو گے پس
ہلاک ہو جاؤ گے یا تم خلاف کرو گے تو تمہارا دل بیمار
ہو جائیگا۔ اور ان سے یہ بھی منقول ہے
کہ بدعتی کے پاس بیٹھا کر دیکھو کہ وہ تمہارے
دل کو بیمار کرے گا۔

(۷) وعن الحسن لا تجالس

صاحب الهوى (ای اہل البدع)

فینقدف فی قلبك ما تتبع علیہ

فتلك او تخالف فیمرض قلبك

الاعتصام ص ۸۳

وعندایضاً لا تجالس

صاحب بدعة فانه یمرض قلبك۔

(۸) وعن ابی قلابہ لا تقابل
 اهل الا هواء ولا تجادلوا هم
 فانی لا آمن ان یغسواکم
 فی ضلالتهم ویلبسوا علیکم ما
 کنتم تعرفون قال ایوب و
 کان واللہ من الفقهاء ذوی
 الالباب - (الاعتصام ص ۸۳)

اور ابو قلابہ کہتے ہیں کہ اہل بدعت
 کے پاس نہ بیٹھا کرو اور نہ ان کے
 ساتھ بحث کرو کیونکہ میں ڈرتا ہوں
 کردہ تمکو اپنی گمراہی میں ڈوبادینگے
 اور (دین کی باتیں) جو تم جانتے تھے
 وہ تم پر غلط ملط کر دیں گے۔ ایوب
 کہتے ہیں بخدا ابو قلابہ بڑے سمجھدار

علماء میں سے تھے۔ الاعتصام

(۹) وعن ابراہیم ولا تکلموا
 انی اخاف ان ترتد قلوبکم
 (الاعتصام ص ۸۴)

ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ ان اہل
 بدعت کے ساتھ گفتگو نہ کرو کیونکہ
 مجھے خطرہ ہے کہ تمہارے دل حق سے
 پھیر جائیں گے۔ (الاعتصام ص ۸۴)

(۱۰) وعن یحییٰ بن ابی کثیر
 قال اذا لقیتم صاحب بدعت
 فی طریق فخذنی طریق آخر -
 (الاعتصام ص ۸۴)

یحییٰ ابن کثیر نے کہا ہے کہ جب
 تمہارے بدعتی سے ملاقات ہو تو
 اس کا راستہ چھوڑ کر دوسرے
 راستے کو چل -

بدعتی کی تعلیم کو شریعت اسلامیہ نے بڑا سنگین حرم قرار دیا ہے

(۱۱) عن ابراہیم بن میسرۃ قال
 ابراہیم بن میسرۃ نے کہا ہے کہ رسول

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من وقع صاحب بدعة فقد اعان على هدم الاسلام (مشکوٰۃ ص ۳۱)

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جی نے بدعتی کی عزت کی تو اس نے اسلام کے ڈھانے پر اس کی مدد کی ۔

بے ادب تنہا نہ خود ساخت بد ۛ بلکہ آتش درہمہ آفاق زدو

فصل سوچا۔ مبتدع کے پیچھے نماز کا حکم ائمہ فقہ اور فقہاء کے نزدیک

(۱) قال ابو یوسف لا تجوز الصلوة خلف المبتدع شرعاً فقہ اکبر ملا علی قاری ص ۱

ابو یوسفؒ نے فرمایا ہے کہ بدعت کرنے والے کے پیچھے نماز پڑھنا درست نہیں ہے ۔

(۲) وجعلتنا من اهل قبلتنا ولم يغفل في هواه حتى لم يحكم بكونه كافراً يجوز الصلوة خلفه ويكره ۔

حاصل یہ ہے کہ اگر ہمارے اہل قبلہ سے ہے اور اپنی بدعت میں حد سے نہیں گزرا کہ اس پر کفر کا فتویٰ لگ جائے تو اس کے پیچھے نماز پڑھنا جائز تو ہے مگر مکروہ ہے ۔

(خلاصۃ الفتاوی ص ۱۴۹)

سوال :- بدعتی کے پیچھے نماز ہو جاتی ہے یا نہیں ؟

جواب :- مکروہ تحریمی ہوتی ہے فتاویٰ رشیدیہ ص ۲۹۸

سوال :- بدعتی کے پیچھے نماز درست ہے یا نہیں ۔

جواب ۴۔ بدعتی کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے فقط فتاویٰ رشیدیہ

مولانا رشید احمد گنگوہی دیوبندی ص ۲۹۹

۵۔ سوال ۱۔ اگر جامع مسجد کا امام بدعتی ہو یا فاسق ہو اس وجہ سے اپنی محلہ میں جمعہ کر لینا (پڑھ لینا) اولیٰ ہے یا نہیں اور اگر بدعتی امام کے پیچھے مقتدی بھی بدعتی ہوں تو ان کی نماز بھی مکروہ تحریمی ہوگی یا نہیں؟

جواب ۵۔ بدعتی کے اقتدار سے اپنا جمعہ اور جماعت الگ کر لینا بہتر ہے بدعتی کے پیچھے اس جیسوں کی نماز بھی مکروہ ہے فقط فتاویٰ رشیدیہ ص ۲۹۸

(۶) فانہ (ای الفاسق) لایؤمن
ان یصلیٰ بہم بغیر طہارۃ فہو
کالمبتدع فکروہ امامتہ بکل
حال۔ (شامی بحوالہ احسن الفتاویٰ ص ۲۶۱)

(۷) وکذا تکروہ امامتہ المبتدع
اذا کانت بدعتہ غیر مکملۃ باتفاق
(ای الامتہ)۔

(۸) کتاب الفقہ علی مذاہب الامم (ص ۳۲۹)
ہے (درجہ بالکل ہی ناجائز ہے)

سوال ۸۔ جو شخص خائن بدعتی وغیرہ ہو اس کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا؟
الجواب ۸۔ ایسے امام کے پیچھے نماز مکروہ ہوتی ہے

(عزیز الفتاویٰ ص ۲۶۱)

(۹) وقال ابن القاسم اذى
الاعادة فى الوقت على من صلى
خلف اهل البدع وقال اصبح
يعيد ابداً -

اور امام ابن القاسم کہتے ہیں کہ اگر
وقت نماز ختم نہیں ہوا تو اس آدمی
کیلئے جو اہل بدعت کے پیچھے نماز پڑھ
چکا ہو دوبارہ پڑھنا ضروری سمجھتا ہوں

اور اصبح تو کہتے ہیں کہ ہر حال میں نماز دوبارہ پڑھے۔ خواہ وقت باقی ہو یا نہ ہو
(۱۰) وقال احمد بن حنبل لا يصلى
خلف احد من اهل الاهواء
اذا كان داعياً الى هواه وقال
اصحابنا تكرر الصلوة خلف صاحب
هوى وبدعت (الى ان قال)
وكان ابو حنيفة لا يرى الصلوة
خلف المبتدع ومثله عن ابى

اور احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ ان
اہل بدعت میں سے کسی کے پیچھے نماز نہ
پڑھے جو اپنی بدعت کی طرف لوگوں
کو دعوت دیتا ہے۔ اور ہمارے
علماء نے کہا ہے کہ صاحب ہوا و بدعت
کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ آگے
لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ بدعت

یوسفؒ (الى ان قال) وفى اللبوط
يكمل الاقتداء بصاحب البدعة
(عوفى نقارى شرح بخارى لى الدين الشيخ عوفى)
ہے کہ بدعت کرنے والے کے پیچھے اقتداء کرنا مکروہ ہے۔

والے کے پیچھے نماز پڑھنا جائز نہیں سمجھتے تھے
اور اس طرح کا روایت امام ابو یوسفؒ نے
ہے آگے پھر لکھتے ہیں کہ مبسوط میں

اب مذکور بالا دلائل بدعت اور بدعتی کی شناخت اور اس کے
سوء خاتمہ و انجام بد کے سننے اور بدعت کی بُرائی و فضاحت کو جانتے ہوئے

کوئی صاحب عقل و انصاف اور عذاب قہار سے ڈرتے والا انسان بدعت کو کیوں پسند کرے یا کیوں بدعت کو نہ چھوڑے گا اس سے توبہ نہ کرے۔ اگر لاعلمی اور بے شعوری سے کہیں بدعت پر دوام کیا ہو یا عمل بدعت کی دعوت اور منیب دہی ہو یا متبع سنت کو برا بھلا کہا ہو یا ان سے حسد یا عداوت دشمنی رکھی ہو یا اذلی نقصان پہنچایا ہو یا اس کی غیبت کی ہو اور سادہ لوح مسلمانوں کو اہل توحید والسنۃ سے نفرت دلائی ہو۔ امدان کی دینی نصائح اور تعلیمات اور رفاقت

و نصرت سے روک دیا ہو اور استفادہ سے محروم کیا ہو اور اہل حق پر افسردہ و بہتان باندھا ہو اور ناروا فتوؤں کا مورد بنایا ہو۔ تو آئے خدا غفور رحیم سے معافی مانگے اور خلوص دل سے تائب اور نادوم ہو کر ماضی پر آہ آسو بہائے اور آئندہ متبعین سنت کی نصرت و رفاقت دلی دوستی اختیار کرے۔ قوی امید ہے کہ رب غفور ماضی سے درگزر فرمائے گا اور نیز زیر بحث اجتماعی دعار

و غیرہ امور بدعت کو چھوڑ کر سنت پر ہر کام میں عامل بن جائے کہ یہی نجات کا ذریعہ ہے بلکہ تلافی مافات کیلئے دعوت حق اپنائے اور لومۃ لائم کا پرواہ کئے بغیر سنت کا مشغلہ اختیار کرے۔ اللہ تعالیٰ کی ذات پر توکل اور بھروسہ کر کے بدعت اور رسم کے میل کچیل سے ظاہر و باطن دھو ڈالے۔ ہر موقع و محل کے مطابق سنت شیخ المذنبین پر عمل کرتے ہوئے شیدائی بن جائے یا کم سے کم دوسروں کو اپنے قول و عمل سے اس بلائے خطرناک میں گرفتار نہ کرے

۱۳۳۲

بدعت پر منہرہ کہ کسی حملہ وستی کا امام بن کر لوگوں کی نازوں کی تباہی کا سبب نہ بنے صاحب ابداع فی مضامین البداع کی نصیحت پر عمل کرے۔ جو وہ لکھتے ہیں۔

پس جو کوئی خدا نخواستہ بدعت میں مبتلا ہو جائے تو اس کے لئے مناسب ہے کہ اپنی ذات کے ساتھ اس کا معاملہ بند کرے تاکہ اپنے گناہ کے ساتھ دوسرے کا گناہ اس پر نہ پڑے نیز ایسے مقامات میں بکبدعت نہ کی جائے۔ جو لوگوں کی جمہوری کی جگہیں ہوں یا جن میں شریعت کے کام ادا کئے جائیں۔ اور شریعت کی نشانیاں ظاہر کی جاتی ہوں ورنہ بدعت کی طرف ہمنزلہ صریح دعوت کے حکم میں ہوگا۔ کیونکہ جو اس کو اس طریقہ کے ساتھ ظاہر کرے گا گویا یوں

فمن حق المبتدع اذا ابتلى بالبدعة ان يقتصر على نفسه حتى لا يحمل مع وزر غيره وان لا تفعل في موضع التي هي مجتمعات الناس او المواضع التي تقام فيها السنن وتظهر فيها اعلام الشريعة والاركان ذالك كالدعاء اليها بالتصريح فان المظهر لها على هذا الوجه كما انه يقول هذا سنة فاتبعوها فعلى حسب كثرة الاتباع يعظم عليها الوزر وان لا يستحقرها فان ذالك استهانة بها والاستهانة بالذنب اعظم من الذنب۔

۱۳۴

(الابداع فی مضار الابتداء) کہتا ہے کہ یہ سنت کام ہے اس

کی تم بھی پیروی کرو پس جتنے اس کی تابعداری کرنے والے ہوں گے۔ اس کا وبال اتنا ہی زیادہ ہوگا اور بدعت کو معمولی گناہ نہ سمجھ کیونکہ معمولی سمجھنا بدعت کو آسان امر خیال کرنے سے اور گناہ کو آسان امر خیال کرنا اصل گناہ بڑھ کر ہے

۴ ۵ ۶ یا مریض القلب عرج للعلاج ۷

۸ جملة التدبیر تبدیل المزاج ۹

تیسرا اعتراض اور اس کا جواب معدودہ افراد یا جماعت کے علاوہ کثیر تعداد

اور بڑے بڑے مشائخ اور بزرگ

اس اجتماعی دعار پر عامل ہیں۔ اگر یہ طریقہ خلاف سنت ہوتا تو یہ حضرات کیوں اس طریقہ کو مختلف موقعوں میں معمول بناتے۔

الجواب ۱۰۔ حق و باطل کے امتیاز کیلئے قلت و کثرت کوئی دلیل نہیں کہ جو کثیر ہوں تو وہ اہل حق ہوں گے اور جو قلیل ہوں وہ اہل باطل ہوں گے بلکہ معاملہ برعکس ہر امت اور ہر زمانہ میں حق و اے حقوڑے گزرے ہیں اور اہل باطل کئی گنا زیادہ گزرے ہیں اور ہر وقت یہی ہوتا گیا ہے اور ہوتا رہے گا کہ حق و اے حقوڑے ہوں گے۔ اگر کوئی کثرت کو حق سمجھ کر ان کی صف میں شامل ہو جائے وہ گمراہ اور تباہ ہو جائیگا اور وہ راست سے اس طرح بٹھک جائیگا کہ کبھی حق کو نہیں پائے گا۔ چنانچہ

اللہ تعالیٰ نے اکثریت گمراہوں کی صفت بتائی ہے۔ فرماتے ہیں۔

(۱) وان تطع اکثر من فی الارض
یضلوك عن سبیل اللہ
(سورہ انعام ۷)

اگر تم زمیں پر رہنے والوں کی اکثریت
کی بات مانو گے تو وہ تم کو اللہ کے
راستے سے جھکا دیں گے۔

(۲) وقال تعالیٰ وان کثیرا
من الناس عن آیاتنا لغافلون
(سورہ یونس ۹۷)

اور فرمایا، اور زیادہ لوگوں میں سے
ہماری آیتوں سے بے پرواہ ہیں۔

(۳) وقال وما اکثر الناس لوجرت
بمؤمنین -
(سورہ یوسف ۷۹)

فرمایا ہے اور اکثر لوگ ایمان نہ لائیں
گئے خواہ آپ جتنا زیادہ چاہیں۔

(۴) وقال وما یؤمن اکثرهم
باللہ الا وہم مشرکون -
(سورہ یوسف ۱۰۲)

فرمایا ہے۔ اور ان میں سے اکثر لوگ
جو خدا پر ایمان لاتے ہیں تو ساتھ
ہی مشرک بھی کر لیتے ہیں۔

(۵) وقال وما کان اکثرهم مؤمنین
(سورہ شعراء ۷)

اور فرمایا ہے۔ مگر تم میں سے اکثر لوگ
ایمان لانے والے نہیں ہیں

(۶) وقال ولكن اکثرکم للحق کارھون
(سورہ زخرف ۷)

اور فرمایا ان میں اکثر لوگ حق کو نہیں
چاہتے ہیں۔

(۷) وقال فمنہم مہتد وکثیر معتمدون
(الحجۃ ۷)

اور فرمایا کہ کچھ راہ پر آگئے اور اکثر ان میں سے
نافرمان ہیں۔



(۸) وقال ولقد صدق عليهم
ابليس ظنه فاتبعوه الا فريقاً
من المؤمنين -
(نور سورة السجدة ط)

(۱) وعن عمر بن عوف قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان الدين ليأرزالي الحجاز كما
تأزر الحية الى حجرها وليعقلن الدين
من الحجاز معقل الروية من رأس
الجبل ان الدين بلد غريباً وسيعو
كما بدأ فطوبى للغرباء وهم الذين
يصلحون ما افسد الناس
من بعدى من سنتى رواه الترمذى
(مشكوة ص ۳)

اور فرمایا ہے تحقیق شیطان نے
ان کے متعلق اپنا گمان بھائیگا ایسا نہ کہ ایک ٹوٹے کے
بغیر سب اس کی تابعداری کی اور عمر
بن عوف سے روایت ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا -
بیشک دین حجاز کی طرف پناہ لیگا
جس طرح سانپ اپنی سوراخ کی
طرف پناہ لیتا ہے - اور دین حجاز
میں جگہ تلاش کریگا جس طرح بخیر
پہاڑ کی چوٹی میں جگہ تلاش کرتا ہے
دین شروع میں نا آشنا تھا اور اخیر
میں پھر نا آشنا ہو جائے گا - جس
طرح شروع میں تھا - پس نا آشنا لوگوں
کیلئے بڑی خوشی ہے - اور یہ وہ لوگ

ہوں گے کہ میرے بعد میری جن سنتوں کو لوگوں نے خراب کیا تھا - یہ ان
کو پھر درست کریں گے -

اور ابن وہب کی روایت میں یوں
ہے کہ آیت نے فرمایا پس بڑی خوشی

وفی رواية لابن وهب قال
عليه الصلوة والسلام طوبى للغرباء

الذین یسکون بکتاب اللہ حین
 یتروک ویعملون بالسنۃ حین
 تطفی —
 (الاعتصام ص ۱۹)

وفی روایۃ انہ سئل
 عن الغریاء قال الذین یحییون
 ما مات الناس من سنتی
 (اعتصام ص ۱۹)

ہے ان ناسکنا لوگوں کیلئے جو خدا
 کی کتاب کو مضبوط پکڑیں گے جب
 عام لوگ اس کو چھوڑ دیں گے تو وہ
 میری طریقوں پر عمل کریں گے جبکہ مٹی ہوگی
 اور ایک روایت میں آیا ہے
 کہ آپ سے دریافت کی گئی کہ ناسکنا
 لوگ کون ہیں ؟ تو فرمایا کہ وہ جو
 ان سنتوں کو زندہ کریں گے جنکو لوگوں

نے ترک کر دیا تھا ۔

(۲) وعن ثویان قال قال
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 لا تنزل طائفۃ من امتی ظاہرین
 علی الحق لا یضربہم من خذلہم
 حتی یأتی امر اللہ ۔
 (ابوہریرہ - صیانتہ الانسان ص ۳۱)

اور حضرت ثوبان سے روایت ہے
 کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے کہ میری امت میں سے
 ایک جماعت حق کے ساتھ ہمیشہ
 غالب ہوگی ۔ اگر کوئی ان کی مدد
 نہ کرے تو ان کو نقصان نہیں

ہوگا ۔ یہاں تک کہ خداوند قدوس کا امر پہنچے ۔

(۳) وعن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما قال
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری

لَيَاتَيْنِ عَلَى امْتِي كَمَا اتَى عَلَى بَنِي
 إِسْرَآئِيلَ حَذَّ وَالْغُلَّ بِالْغُلِّ حَتَّى
 أَنْ كَانَ مِنْهُمْ مَنْ اتَى أُمَّهُ عِلَانِيَةً
 لَكَانَ فِي امْتِي مَنْ يَصْنَعُ ذَاكَ
 وَإِنْ بَنَى إِسْرَآئِيلُ تَفَرَّقَتْ عَلَى
 ثَلَاثِينَ وَسَبْعِينَ مِلَّةً وَتَفَرَّقَتْ امْتِي
 عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ مِلَّةً كُلُّهُمْ
 فِي النَّارِ الْوَحْدَةَ وَاحِدَةً قَالُوا
 مَنْ هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَا أَنَا
 عَلَيْهِ إِصْحَابِي - رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
 فِي مُسْنَدِ أَحْمَدَ وَابْنُ دَاوُدَ عَنْ مُعَا
 ثِنَتَانَ وَسَبْعِينَ فِي النَّارِ وَوَحْدَةً
 فِي الْجَنَّةِ وَهِيَ الْجَمَاعَةُ وَإِنَّهُ سَيَخْرُجُ
 فِي امْتِي أَقْوَامٌ تَتَجَارَى بِهِمْ
 تِلْكَ الْأَهْوَاءُ كَمَا تَتَجَارَى
 الْكَلْبُ بِصَاحِبِهِ لَا يَبْقَى
 مِنْهُ عَرَقٌ وَلَا مَفْصَلٌ إِلَّا دَخَلَهُ
 (مُسْكُوَةٌ مِنْ ۳)

امت پر ایک ایسی حالت آئے گی
 جیسے بنی اسرائیل پر آئی تھی۔
 جس طرح ایک جوتی دوسری کی برابر
 ہوتی ہے کہ اگر (خدا نخواستہ)
 ان میں سے کسی نے اپنے ماں کی
 ساتھ کوئی بُرا کام علانیہ کیا تھا
 تو میری امت میں سے بھی ایسے
 لوگ ہوں گے جو یہ کام کریں گے
 اور بنی اسرائیل تو بہتر فرقوں میں
 تقسیم ہوئے تھے اور میری امت
 بہتر فرقے بنے گی۔ سب کے سب
 آگ میں جائیں گے مگر ایک فرقہ
 صحابہؓ نے سوال کیا کہ وہ کونسا فرقہ
 ہے۔ فرمایا جو میرے اور میرے
 اصحاب کے طریقے پر ہوں گے۔ اس کو تزیینا
 نے روایت کیا ہے اور مسند احمد و سنن
 ابی داؤد میں امیر معاویہؓ سے اسی طرح
 منقول ہے کہ بہتر فرقے آگ میں ہونگے

اور ایک (فرقہ) جنت میں اور وہ فرقہ اہل سنت و جماعت ہے۔ اور میری امت میں بعض ایسے لوگ ظاہر ہوں گے جن کے اندر یہ بدعات پھیل جائیں گی جیسا دیوانہ کہتے کی بیماری اس کے کاٹے ہوئے آدنی کے اندر پھیل جاتی ہے۔ کوئی دگ اور جوڑ ایسا نہیں ہوتا کہ جس میں وہ بیماری نہ گھس جاتی ہو۔

(۴) عن الحسن قال سننکم واللہ الذی لا الہ الا ہو یدینہما بین الغالی والجافی فاصبروا علیہما رحمکم اللہ فان اهل السنة کانوا اقل الناس فیما مضی وہم اقل فیما بقی الذین لم یدہبوا مع اهل الاثراف فی اترافہم ولا مع اهل البدع فی بدعہم وصبروا علی سننہم حتی لقوا ربہم فکذا لک ان تشاء اللہ فکونوا۔

(رواہ الذہبی ص ۲۸۸)

حضرت حسن بصریؒ نے فرمایا شاگردو! (سے) کہ خدا کی قسم تمہارا سنت طریقہ ان دو یعنی حد سے گزرنے والے (بدعتی) اور پیچھے ہٹنے والے (تارک علی فاسق) کے درمیان ہے پس تم سنت ہی پر جمے رہو۔ خدا تم پر رحم کرے گا۔ کیونکہ سنت والے پہلے بھی تھوڑے تھے اور آئندہ میں بھی تھوڑے ہوں گے جو نہ سرمایہ داروں کے ساتھ سرمایہ کاری میں گئے اور نہ اہل بدعت کے ساتھ بدعتوں میں مشغول ہوئے

اور اس وقت تک سنت پر قائم رہے کہ اپنے رب سے جا ملے تو تم بھی خدا کی مرضی ان جیسے ہو جاؤ۔

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا غنیمت لوگوں پر ایک ایسا وقت (زمانہ) آجائے گا جب کہ اسلام کا صرف نام رہ جائے گا اور قرآن حکیم کے صرف حروف رہ جائیں گے۔ مسیحی بظاہر آباد ہوں گی مگر ہدایت سے محال ہوں گی۔ آسمان سے نیچے تمام مخلوق سے زیادہ بُرے علماء

نکلیں گی اور اس کا اثر آخر میں بھی انہیں پرکھ لے گا۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگوں پر ایک وقت آئے گا کہ دین پر حینے والا ایسا تنگ ہوگا گویا آگ کے انگارے کو ماتھر میں لیا ہو۔ یوسف بن اسباط نے سفیان

سے نقل کیا ہے کہ کہا یوسف جب

(۵) عن علی قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم يوشك ان يأتى على الناس زمان لا يبقى من الاسلام الا اسمه ولا يبقى من القرآن الا رسمه مساجدهم عامرة وهي خراب من الهداية علماءهم شر من تحت اديم السماء من عندهم تحت حج الفتنة وفيهم يهود رواه البيهقي في شعب الایمان (مشکوٰۃ ص ۳۸)

ہوں گے۔ گمراہی انہیں میں سے

(۶) وعن انس بن مالك قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم يأتى على

الناس زمان الصابر فيهم على

دينه كالقالبض على الحجر -

(رواه الترمذی مشکوٰۃ ص ۲۵۹)

(۷) حدثنا يوسف بن اسباط

قال قال سفیان یا یوسف اذ بلغك

عن رجل بالمشرق انه صاحب سنة فابعث اليه بالسلام واذا بلغك عن آخر بالمغرب انه صاحب سنة فابعث اليه بالسلام فقد قل اهل السنة والجماعة قلبس ابليس لابن الجوزي ص ۱۸

جب تم نے سن لیا کہ مشرق میں کوئی سنت پر عمل کرنے والا ہے تو اس کو سلام بھیجو اور اگر تم نے یہ بات سنی کہ کوئی دوسرا مغرب میں سنت پر عمل کرنے والا ہے تو اس کو بھی سلام بھیجو یہ اس لئے کہ اہل سنت

والجماعت بہت بھی تھوڑے ہو گئے

(۸) عن سفیان الثوری قال سوا باهل السنة خيراً فانهم غرباء (تلبیس ابلیس ص ۱۹)

سفیان ثوری کہتے ہیں سنت طریقہ پر چلنے والوں کے بارے میں نیکی کرنے کی وصیت قبول کر دو کیونکہ یہ لوگ ہمہ تن مسافر کے ہیں (۱۵) حضرت سفیان غزالی کہتے ہیں کہ حق کے راستہ پر چلو اور اہل حق کی کمی کے وجہ سے مت ٹھوڑو

(۹) وعن سفیان قال اسلكوا سبل الحق ولا تستوحشوا من قلة اهلہ - (الامقام ص ۳۶)

اور ابن الحجاج مدخل جزء اول میں لکھتے ہیں -

(۱۰) وفي حديث آخر ناس قليلون صالحون بين ناس كثير من يبغضهم اكثر ممن يحبهم (المدخل ص ۶۳)

اور ایک دوسری حدیث میں یوں ہے کہ (ناجی لوگ) تھوڑے نیک لوگ ہوں گے زیادہ بروں میں ان کی دشمنی کرنے والے ان کے ساتھ محبت کرنے والوں سے زیادہ ہوں گے

۱۴۲

(۱۱) وقال الثوري اذا اُتيتم العدا
 كثير الاصدقاء فاعلموا انه
 مغلط لانه ان نطق بالحق يغزو
 (المدخل ص ۳۳)
 كنفس دشمنی رکھتے (یعنی دوستی حق نہ کہنے کا نتیجہ ہے)

مذکورۃ الصدر آیات قرآنی سے خوب بیان اور بیان ہوا کہ اکثریت
 کی پیروی تباهی کی مترادف ہے کیونکہ اکثریت بے دینوں اور گمراہوں اور
 غافلوں اور فاسقوں اور دین سے ناسمجھ لوگوں کی ہوتی ہے نیز علیٰ عمر بن نوف
 کی حدیث سے دین کی غربت مدگاروں اور دینداروں کی قلت

اثبات ہوتی ہے اور علیٰ حدیث ثوبانؓ میں فرمایا گیا ہے کہ حق والے
 صرف قلیل طاغوت جاہلیکا اور حدیث علیؓ عبداللہ ابن عمرؓ میں تہتر فرقوں میں
 سے صرف ایک فرقہ حق پر ثابت قدم رہ کر جنت کا مستحق ہوگا۔ اور بدعات دیوانہ
 کتے کے ذہر کی طرح امت محمدی صلی اللہ کے جسم کے ہر رگ و ریشہ میں سرایت کر کے
 تباہ و برباد کر دیں گی۔ اور علیؓ حضرت حسنؓ کے ارشاد کو دیکھئے کہ وہ فرماتے ہیں
 کہ سنت کی تابعداری کر نیوالے گزرے ہوئے زمانہ میں بھی تھوڑے تھے اُنہد ہر
 زمانے میں بھی تھوڑے ہوں گے۔ اور علیؓ حدیث علی رضی اللہ عنہ میں
 ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ملاحظہ ہو کہ اسلام سے صرف رسم اور قرآن
 سے اسم باقی و جائے گا۔ ان کا صحیح پیروکار کوئی نہ ہوگا اور اس زمانہ میں مساجد

صورۃ) رنگ روغن اور چرغان رنگ برنگی کے اعتبار سے آباد ہوں گی۔ مگر ہر امت اور سنت سے حالی اور دیران ہوں گی اسی زمانے کے علماء نہایت شریعہ اور فتنہ انگیز ہوں گے فتنہ اور شر کے بانی مبنی یہی علماء ہوں گے۔ جیسے آجکل کے مبتدعین علماء ہر بدعت جو کہ شر اور فتنہ ہے اور امت میں اختلاف ڈالنے کا سبب ہیں انہیں کی ایجاد اور سرمایہ ہے اور انہیں کے زیر سرپرستی خوب بھیتی پھولتی ہیں اور حدیث علیہ میں حضرت انس سے ارشاد نبویؐ ہے کہ دین پر عمل کرنا آخر زمانہ میں انکار سے کو ہاتھ میں پکڑنے کا مترادف ہوگا۔ اور علیہ میں حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ بوجہ فقدان اہل سنت کیسے مشتاق ہے کہ اگر کہیں ان کا پتہ لگا جائے خواہ مشرق میں ہوں یا مغرب میں ان کو میرا سلام پہنچا دینا کیونکہ اہل سنت والجماعت بہت قلت میں ہیں اور ان کا وجود نادر الوجود ہے۔ اور علیہ میں پھر حضرت سفیانؒ نے تمام لوگوں کو ان کی طرف ترغیب دلاتے ہوئے اور ان کے حالت زار پر رحم فرماتے ہوئے کہ ان کے بارہ میں ایک دوسرے کو خیر کی تلقین اور وصیت کرنا چاہیے۔ کیونکہ وہ بے یار و مددگار ہیں۔ اور تعداد میں بھی بہت کم اور تھوڑے ہیں اور ۹ میں پھر حضرت ثوریؒ کا فرمان ہے کہ خن کی پیردی نہ چھوڑیئے اگرچہ حق والے تھوڑے ہی کیوں نہ ہوں۔

مذکورہ احادیث اور اقوال سلفؒ اسکس بین دلائل اور شواہد ہیں کہ پچھلے زمانے میں اہل حق تھوڑے اور بے یار و مددگار ہوں گے اور اہل بدعت

۱۴۴

اکثر و بیشتر ہوں گے اور اکثریت کی پیروی بے دینی ہے ہرگز خطرے سے
 خالی نہیں۔ اب ان ارشادات اور پیش گوئیوں کے باوجود کثرت و زیادت
 پر فریفتہ ہونا اور دین میں اسکا اعتبار کرنا صرف حماقت جہل دین سے بے خبری
 کا نتیجہ شمار کیا جائیگا اور علامہ ابن الحارث کی مدخل میں نقل کردہ حدیث
 سے مزید دلائل ہوا کہ اہل اصلاح کثیر تعداد میں لوگوں کی بہ نسبت تھوڑے
 ہی ہوں گے اور ان سے بغض و حسد رکھنے والے بہت زیادہ ہوں گے بہت
 دوستوں کے اور علامہ سفیان ثوریؒ کے ارشاد سے اور بھی واضح ہوا کہ جس
 عالم کا دوست اور پیرو کار تا بعد ارتساش کرنے والے زیادہ ہوں وہ دین میں
 خلط ملط (کتمان حق) کرنے والا ہے (کیونکہ) اگر حق کو ہوتا تو جاہل عوام اس
 کے بغض و عداوت رکھتے۔ لَإِنَّ النَّاسَ أَعْدَاءُ لِلْمَاجْهَلِوَا۔ مگر افسوس
 ہے کہ آج کل سنت نبویؐ کا قدر و ثناء عالمین بال سنت کا احترام نہ
 کر رہے ہیں گو مغلن سبب شرف ہرگز نہ وہاں دیکھ کر طوطی کم از کم غن باشد و

چوتھا اعتراض
 اس کا جواب

۱۔ عن عائشۃ رضی اللہ عنہا کان رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم اذا سلم لم یقعد

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول خدا

صلی اللہ علیہ وسلم جب سلام پھیرتے مصلیٰ پر

نہیں بیٹھتے مگر صرف اللہ انت السلام د

الامقدار ما یقول اللہم انت

السلام ومنک السلام تبارک

یا ذا الجلال والاکرام (مسلم بخاری)

منك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام کے مقدار بیٹھ جاتے پھر فوراً سنت ادا کرنے کیواسطے کھڑے ہو جاتے (یعنی گھر میں تشریف لا کر سنت ادا فرماتے) ﴿ - اجتماع دعا کے مالین اس سے دلیل پیش کرتے ہیں کہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا نماز کے بعد پڑھا کرتے تھے تو لا محالہ صحابہ کرامؓ نے آپؐ کی تابعداری کی ہوگی۔ تو دعا بالجمع ثابت ہوئی۔

الجواب ۲۔ - سچ ہے کہ ٹوبہ دالات کے کاسہارا لیتا ہے

تجربہ ہے کہ اس حدیث سے دعا بالجمع کہاں ثابت ہوتی ہے بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول اکثر اوقات یہ ذکر تھا اس کے بعد امامت کی جگہ چھوڑ کر اٹھ جاتے تھے بلکہ یہ حدیث دعا اجتماع کی نہ کرنے کی صریح دلیل ہے کیونکہ اللہ انت السلام الخ دعا نہیں بلکہ یہ ذکر ہی ہے اور ذکر میں ہاتھ اٹھانا بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے نہ صحابہؓ سے نہ تابعین نہ ائمہ دین سے اور نہ کوئی اس کا مدعی ہے کہ ذکر کرتے وقت ہاتھ اٹھایا جائے۔ تو اسی وجہ سے اللہ انت السلام الخ مشکوٰۃ میں اور دیگر کتب احادیث نے باب الذکر بعد الصلوٰۃ میں ذکر کیا ہے

ذکر کتاب الدعوات میں اگر دعا ہوتی تو ضرور ابواب دعا میں اس کا ذکر ہوتا۔ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز کے بعد اور اذکار بھی کثرت سے منقول ہیں۔ ان میں کبھی ہاتھ اٹھانا ثابت نہیں تو اسکا وجہ سے اللہ انت السلام میں ہاتھ نہ اٹھانے کا یہ ذکر ہے بہر حال اس کو دعا کہنا محض کم فہمی اور سنیہ زوری ہے اور ان کلمات کے مفہوم سے ناخبری ہے کہ اس میں مائیکہ کلمات سر سے ہی نہیں بلکہ خالص ذکر

۱۳۶

کے کلمات ہیں۔ کیونکہ دعا دراصل وہ ہے جس میں طلب حاجت یا دفع مضرت مقصود امراد ہوتا ہے اور ذکر میں مقصود تعظیم الہی ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ یہ کلمات از قبیل دوم ہیں نہ از قبیل اول شاہ ولی اللہؒ فرماتے ہیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا یہ فرمانا کہ جب حضرت نماز سے سلام پھیر لیتے تھے تو اس قدر بیٹھتے تھے جیسے صرف اللہم انت السلام الخ پڑھا جا سکتا ہے یہ کئی وجوہ کا احتمال رکھتا ہے اذان جملہ یہ ہے کہ نماز کی ہیئت پر صرف اسی مقدار بیٹھتے۔ اس کے بعد دائیں یا بائیں طرف پھیر جاتے، یا لوگوں کی طرف منہ کر کے اوراد و وظائف پڑھ لیتے تھے تاکہ کوئی یہ نہ سمجھے کہ یہ اذکار بھی نماز میں داخل ہیں۔ منغلہ یہ بھی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم گاہے گاہے سوائے ان کلمات کے اور اذکار کو چھوڑتے تھے تاکہ لوگوں کو ان کا فرضیت نہ ہونا بتلائیں اور کان کا مقتضی اس فعل کا بہت سے بار بار پایا جاتا ہے نہ کہ ایک یا دو بار اور نہ ہی ہمیشہ کرنا مقتضی ہے (حجتہ اللہ البالغہ ص ۱۵۱ جلد ۲)

اجتماعی دعا کے عاملین کو نماز کے بعد نہ دعا نصیب ہوتی کیونکہ وہ دعا کی جگہ اللہم انت السلام الخ پڑھتے ہیں جو کہ ذکر ہے دعا نہیں ہے۔ اور نہ ذکر نصیب ہوتا ہے کہ ذکر میں ہاتھ اٹھانے کی بدعت کو ملا کر ذکر کو رائیگان بنایا اس لئے کہ بدعت کے وجود منحوس سے اعمال صالحہ بمقتضایا احادیث مردود ہو جاتے ہیں

خبر نہ خدا ہی ملا نہ دصال منم کو
 نہ ادرہر کے ہے نہ ادرہر کے ہے

پانچواں اعتراض

اور اس کا جواب

حدیث امامہ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

سے پوچھا گیا کہ کون سی دعا زیادہ مقبول ہے۔ فرمایا

بِجَوْفِ اللَّيْلِ الْآخِرِ وَدُبْرِ الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَاتِ مشکوٰۃ ص ۸۹ بدعت کے شیعہ اُنی کہتے ہیں کہ اس حدیث میں فرض نمازوں کے بعد عاکی فضیلت آئی ہے لہذا اس سے فرائض کے بعد عام اجتماعی ثابت ہو گئی۔

الجواب :- اس حدیث اور اس طرح دوسری حدیثوں کے بارہ میں

علامہ کے دو قول ہے ۱۔ اول یہ کہ دبر الصلوة التختات میں تشہد اور دُود کے بعد قبل از سلام کا موقع ہے کیونکہ دُبر حیوان کے پچھلے حصے کو کہتے ہیں کہ وہ خرو ہے ۲۔ ثانیاً دبر سے مراد نماز ختم ہونے اور سلام پھیر لینے کے بعد کا وقت ہے ان دونوں معنوں پر اس لفظ دبر الصلوة کا اطلاق ہوتا ہے۔ لیکن رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت قولی اور فعلی پہلے معنی کا زیادہ موید ہے۔ کیونکہ ان کی دعائیں اکثر نماز کے اندر ہوا کرتی تھیں نماز کے بعد اذکار پڑھنے منقول

بین عام انفرادی بغیر ہاتھ اٹھانے کے بھی بہت کم ثبوت کتب احادیث سے ملتا

ہے عام اجتماعی کا کہیں ثبوت نہیں اس حدیث سے اجتماعی دعا ہرگز ثابت نہیں

ہو سکتا ہے اور نہ کیا جاسکتا جیسا کہ فتاویٰ کبریٰ ص ۱۵۸ میں اس پر کلام کیا گیا

ہے ملاحظہ کرنا موجب فرید اطمینان ہو گا۔ بعد نماز انفرادی میں اختلاف نہیں کہ جائز ثابت ہو گا۔ امام دہلوی کا کہنا کہ اجتماعی دعائیں صحیح ہے اگرچہ سنی اور بدعت ہے

چوگان کام درگف گوئی غے زے

بازے چنین بدست شکارے نمی کنے

چھٹا اعتراض

اساس کا جواب

۱۔ بدعات کے دیوانے کہتے ہیں کہ حضرت ثوبان رضی

اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

لَا يَوْمَ عَبْدٌ قَوْمًا فَيُخَصَّ

نَفْسُهُ بِالذِّعَاءِ فَإِنْ فَعَلَ فَقَدْ

خَانَهُمْ۔ (رواہ ابوداؤد و ترمذی و مشکوٰۃ ص ۶۶)

۲۔ اس حدیث سے استدلال صحیح نہیں اولاً اس وجہ سے

کہ یہ حدیث فرمان رسول نہیں ہے بلکہ موضوع اور جھوٹ ہے جو رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم پر کسی نے باندھا ہے چنانچہ عبداللہ بن فیروز آبادی سفر السعاده میں اسی حدیث

پر کلام کرتے ہیں اور لکھتے ہیں کہ امام حدیث ابوبکر ابن خزیمہ

در کتاب صحیح خود میگوید کہ این

ابنی کتاب صحیح میں کہتا ہے کہ یہ

موضوع و مردورہست

حدیث موضوع جھوٹ اور مردورہست۔

اور اس کی شرح میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی حنفی اس کی تائید کرتے

ہوئے لکھتے ہیں۔

دسرخ این امام حجت است روایات

احادیث کہ در ادعیه در اینجا بلفظ مفرد واقع

شده نیز مقوم مؤید آست در حقیقت

اسلام امام ابن خزیمہ کی بات حجت ہے

(کہ یہ حدیث ثوبان موضوع ہے) اور روایات

احادیث جو کہ دعائوں میں آئی ہیں سب

مفرد کے صیغہ سے ذکر کی گئی ہیں یہ

ہر کہ امام از انومان در عار برائے خود میکند

اسکی تائید ہے کہ حدیث موضوع ہے

اور بحیرات و تسبیحات و ادعیات
را اثری نہ بود و امام ضامن قوم نہ
(شرح سفر السعاد ص ۱۰۹)
دعا کرتا ہے۔ بحیروں اور تسبیحوں اور دعاؤں کے ساتھ امامت کا کوئی تعلق نہیں

اور نہ ہی امام ان میں قوم کا ذمہ دار ہے —

ثانیاً بر طریق تسلیم صحت حدیث مراد اس سے دعا قنوت ہے ورنہ
تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول اور فعل میں معاذ اللہ مترجہ تعارض لازم
آئے گا اور اس طرح متقابل اصحاب و تابعین کی مخالفت بھی ہوگی۔ چنانچہ مولوی
عبدالحی کھنوی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔

وحدیث ثوبانؓ را بر خاص دعا
بعد الصلوٰۃ محمول کردن صحیح نیست
ازین وجہ کہ این طریقہ کفی زمانہ
مردہ است کہ امام بعد از سلام رفع

یدین کردہ دعائی کند و مقتدی آئین
می گویند در زمانہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نہ بود —

(مجموعۃ الفتاویٰ ج ۱ ص ۱۰۹)

اسی طرح علامہ ابن الیم حرمۃ اللہ علیہ از المعاد ص ۲۱ پر اور امام ابن تیمیہ رحمۃ اللہ

فتاویٰ کبریٰ ج ۱۶ میں اس حدیث ثوبان کو موضوع یعنی جھوٹ کہا ہے بر تقدیر صحت حدیث مراد اس سے دعاء قنوت ہے مدون حضرات نے یہ دو توجہ ذکر کی ہیں امید ہے کہ اہل ہوا سمجھ گئے ہوں گے۔

کثیرے مددوں پر سارے کھل گئے اسرار دین ساقیؑ ہوا علم الیقین بین الیقین حق الیقین ساقیؑ کثر

ساتواں اعتراض

اور اس کا جواب

فاذا فرغت فانصب

جب آپؐ فارغ ہو جائیں

والی ربك فارغب

تو اپنے آپ کو تہکایا کریں اور اپنے رب

کی طرف رغب ہو جائیں۔ مبتدعین کہتے ہیں کہ اس آیت میں نماز کی فراغت کے بعد دعا کا امر آیا ہے تو اس سے اجتماعی دعاء نماز کے بعد ثابت ہوئی۔

الجواب :- اس آیت کی تفسیر میں مختلف اقوال آئے ہیں۔ فتح القدیر امام

شوکانی نے تفسیر کی ہے کہ جب تم فارغ ہو جاؤ Δ نماز سے یا تبلیغ سے یا جہاد سے پس عامر میں کوشش کیجئے اور اللہ تبارکت تعالیٰ سے اپنی حاجت مانگ

لیا کریں یا عبادۃ میں اپنی آپ کو تہکارو Δ متناہدہ متحاک مقاتل کلبی نے فرمایا ہے

جب تم فرض نماز سے فارغ ہو جاؤ اپنے رب سے دعا و پکار میں لگ جاؤ اور سوال میں

اس کی طرف غبت کرو وہ دیکھا Δ شعبیؒ نے کہا ہے کہ جب تم تشہد

سے فارغ ہو جاؤ پس دُعا اور آخرت کیلئے دعا مانگو Δ اور کلبیؒ نے اس

طرح فرمایا ہے جب آپ تبلیغ سے فارغ ہو جائیں اپنی گنہوں کی مغفرت اور

مومن مرد و خواتین کی مغفرت مانگو Δ حسن اور قتادہؒ نے فرمایا ہے جب پشمن

کے ساتھ جہاد سے فارغ ہو جاؤ پس اپنے پروردگار کی عبادت کیلئے اپنے آپکو

فارغ رکھو ۱ اور مجاہد نے اس طرح کہا ہے جب تم دنیا سے فارغ البال ہو جاؤ پس نماز میں لگ جاؤ والی ربک فارغ اس کے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے طرف مائل ہو جاؤ نہ دوسروں کی طرف جو بھی ہو اور اپنی حاجت اور مراد اللہ تعالیٰ کے سوا اور کسی سے نہ مانگو اور سارے معاملات میں کسی پر بھروسہ اور اعتماد کرو فتح القدیر لا امام شوکانی ص ۲۶۸ اور ابن المنذر اور ابی حاتم دونوں نے

ابن مسعود سے روایت کی ہے اس نے فرمایا جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرض نمازوں سے فارغ ہو جاؤ پس قیام الیصل تہجد میں لگ جاؤ - فتح القدیر ص ۲۶۳ -

اور تفسیر ابن کثیر میں یوں تفسیر کی گئی ہے - جب فارغ ہو جاؤ پس منت

(فاذا فرغت فانصب) ای اذافرغت من امورالدنیا و

اشغالها وتطمت علانفها فانصب لی العبادۃ وقم الی

نشیء فلیح ابلل واخلص لربك النیت والرغبہ (ابن کثیر ص ۲۶۳)

وقال زید بن سلمہ الضحاک (فاذا فرغت) ای من الجہل

(فانصب) ای فی العبادۃ (والی ربك فارغب) قال الثوری

اجعل نیتك درعبتك الی اللہ فیجمل (ابن کثیر ص ۲۶۳)

بن اسلم اور ضحاک نے فرمایا ہے جب آپ جہاد سے فارغ ہو جائے تو عبادت

میں منت کرو اور نیت اور رغبت صرف اللہ تعالیٰ کی طرف مبذول کرو اللہ تعالیٰ کی عبادت اور قیام

اللہ عزوجل کی طرف کر دو

صادی شرح جلالین نے لکھا ہے کہ صاحب جلالین نے جو یہ تفسیر کی ہے جب آپ نماز سے فارغ ہو جاویں پس آپ کو دعا و پکار میں خوب تھکاؤ اور اسی کے سامنے عاجزی کرو۔ یہ مختلف اقوال میں سے ایک قول ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ جب دنیوی امور سے فارغ ہو جاؤ تو نماز میں لگ جاؤ۔ تیسرا قول ہے کہ جب آپ فرائض سے فارغ ہو جاؤ تو مسجد میں کوشش کرو۔ چوتھا قول یہ ہے کہ آپ جب تشہد سے فارغ ہو جائیں تو دنیا اور آخرت کیلئے دعا کرو۔ پانچواں قول یہ ہے کہ جب آپ تبلیغ رسالت سے فارغ ہو جاؤ پس اپنی خطاؤں اور مومنین کے خطاؤں کے واسطے استغفار مانگو۔ اور عموم پر عمل کرنا بہتر ہے۔ صادق علیہ السلام جلالین ص ۳۱۳ اور روح المعانی میں ہے جب آپ فارغ ہو جائیں عبادۃ سے فَاَتَّبِعْهَا الْاٰخِرَ اے۔ تو بلا تاخیر دوسری عبادت میں مشغول ہو جاؤ (وَالِیْ رَبِّكَ فَاْمُرْ غُیْبًا) فاحرص بالسوال ولا تسئل غیرہ تعالیٰ فانہ القادر علی الاسعاف لا غیریۃ غروجل (روح المعانی ص ۳۱۴) اللہ تعالیٰ سے سوال میں حرص کرو اور مت مانگو سوائے اللہ کے کسی اور کیونکہ وہ مراد براری پر خوب قادر ہے اور ہلال والا ہے نہ کسی اور سے اور اس طرح معارف القرآن ص ۳۱۴ میں دیکھئے اولاً تو اس آیت کے تفسیر میں مختلف اقوال پر پھر نظر ڈالئے فاذا فرغت کسی نے فراغت سے فراغت نماز مراد لی ہے اور کسی نے تبلیغ دینی نے جہاد دینی نے تشہد کسی نے دنیا کا بارگاہ فرما

کسی نے فرائض عذرت مراد لی اور اس کے بعد فائض کے کلیے کا مطلب کسی نے عبادت میں
 کئے رہا یہ کہ مغفرت کسی نے نماز میں کسی نے تہجد میں لگ جانا یا جیسے اتنے اقوال اس کی
 تفسیر میں وارد ہوئے ہیں۔ تو نماز سے فراغت اور دعاء میں لگے رہنا متعین نہیں
 رہا بلکہ احتمال کے درجہ میں رہا الحاقہ مسلمہ ہے۔ اذا جاء الاحتمال
 بطل الاستدلال کے محتمل سے دلیل نہیں پکڑا جاسکتا ہے برہان
 لامام زکشی میں ہے۔ دلیل میں ضروری ہے کہ قطعی
 الدلیل لابد ان یکون اور یقینی ہو اس میں احتمال نہ
 قطعاً لاحتمال فیہ۔

(زرکشی ص ۱۳۳)

(البرہان للزرکشی ص ۱۳۳)

ثانیاً۔ اگر اس سے نماز کی فراغت کے بعد دعاء میں لگے رہنا مراد
 ہو جائے تو بھی اجتماعی دعاء کے دعویٰ داروں کا استدلال اس سے صحیح نہیں
 کیونکہ نفس دعاء کے جواز میں کسی کا اختلاف نہیں اختلاف صرف دعاء کی
 ہستی مخصوصہ جسمیں ہاتھ اٹھا کر امام اور مقتدی جماعت کی شکل میں مل کر
 دعا کرتے ہیں) کے بارے میں ہے یہ امر کسی مفسر اور محقق کے قول سے نہ
 باتصریح ثابت کیا جاسکتا ہے نہ اشارۃً نہ کسی مفسر کا دعویٰ ہے کہ اس لفظ
 سے دعاء مخصوصہ اجتماعی مراد ہے حاشا ہم من القوم بالم یقلد الشارح ولم یفعلہ
 اگر اجتماعی دعاء کے دعویٰ اہل مغربین قرآن رہیں تو ماشاء اللہ قرآن خوب خوب
 ادا کریں گے۔ ہر گز میر و سنگ و زریرو موشن لا دیوان کنند کز
 کز این چنین ارکان دولت ملک را دیران کنند کز

آلہود اعتراض اور اس کا جواب اکثر بدعت پسند مقتدا و عوام

ملا کھتے ہیں۔ حدیث میں آیا ہے
 جس نے نیکی کا طریقہ جاری کیا تو
 اس کیلئے اس کا ثواب بھی ہے اور
 جو اس پر عمل کرنے والے ہیں ان
 کا ثواب بھی کم نہ ہوگا۔ اور جس نے
 بُرائی کا طریقہ جاری کیا تو اس پر اس
 کا وبال بھی ہے اور جو اس پر عمل کرنے
 والے ہیں ان کا وبال بھی اور خود ان کا وبال بھی کم نہ ہوگا
 (ان کو بھی پڑا ملے گا)۔

اس حدیث میں استنان (طریقہ ایجاد کرنا) مکلف کو منسوب کیا گیا ہے
 یعنی جس نے اچھا طریقہ یا بُرا طریقہ ایجاد (وضع) کیا تو معلوم ہوا کہ اچھے طریقے
 کی ایجاد و اجراء بدعت حسنہ ہے،

اور برے طریقے کی ایجاد و اجراء بدعت سیئہ ہے تو ایجاد بدعت حسنہ امر متحسن ہے۔
 اور مآذون من الشارح، اسیس کوئی قباح نہیں منشاء شریعت کے عین مطابق
 ہے منشاء شارح کے خلاف اور مذموم تو صرف بدعت سیئہ ہے نہ حسنہ۔

الجواب ۱۔ اس حدیث سے بدعات مردہ کی تردید اور ان کے حجاز

پر استدلال کرنا بالکل باطل اور مردود ہے۔ اولاً اس لئے کہ مراد اس سے نئے طریقے

کا اختراع و ایجاد نہیں بلکہ مراد اس سے عمل باثبات بالحدیث ہے کیونکہ یہ حدیث صدقہ کے بارے میں وارد ہوئی ہے۔ حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ مضر قبیلے سے کچھ افراد مدینہ منورہ آئے اور بہت بد حال اور غریب تھے کا نو حفاة عراة مجتبیٰ النار برہنہ پا برہنہ بدن کمبوں کو درمیاں سے چیر کر کمبوں کے بیچ میں سے سردوں کو نکال لئے تھے۔ کچھ حصہ کمبوں کا ان کے آگے کچھ حصہ پیچھے سے ٹھک رہا تھا تو مشفق امت محمدیہ کے چہرہ مبارک ان کی بد حالی دیکھ کر متغیر ہوا بے چین ہو کر کبھی اندر کبھی باہر جلتے تھے۔ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو اذان کا حکم دیا اذان اور غار ظہر کی فراغت کے بعد خطبہ پڑھا اور سورۃ الحشر کی آیت پڑھی اور اس طرح سورۃ النساء کی آیت بھی پڑھی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ (آلۃ مائدہ)
اے لوگو جو ایمان لاتے ہو ڈرو اللہ سے اور جاہیے کہ دیکھے ہر جی جو کچھ آگے اپنے لیے کیئے
يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ
اے لوگو تم اپنے رب سے ڈرنے
الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ رَّبُّكُمْ
رہو جس نے تم کو ایک جان سے
(آلۃ سورۃ النہار)

لوگوں کو صدقہ دینے کی خوب ترغیب دی لوگوں نے چندہ دینا شروع کیا۔ دینار درہم جاتے خرما ہر ایک نے اپنی استطاعت کے مطابق دے دیا۔ مگر ایک انصاری نے ایک بھری ہوئی ٹھیل کہ ہاتھ اس کے اٹھانے سے عاجز تھا لا کر دے دیا۔ اس کی قربانی دیکھ کر صحابہؓ نے دل کو ہلکا

زیادہ مقدار میں صدقہ دینا شروع کر دیا۔ حتیٰ کہ دو ڈھیر کپڑوں اور غلوں سے حاصل ہوئے تو ہم نے دیکھا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک سے خوشی کے آثار نمایاں ہو گئے اور فرمایا مَنْ سَنَّ فِي الْأَمْسِ مَسْنَةً خَسَنَةً (الحديث) تو اس سے واضح ہو گیا کہ اس سے مسنوں اور مشروع طریقہ پر عمل کرنا مراد ہے کیونکہ صدقہ کی مشروعیت شریعت مطہرہ میں پہلے سے موجود تھی صرف اس صحابی کے عمل سے مزید توجہ پیدا ہوئی اور علی جب ام پہنایا گیلیدہ کہ اس نے صدقہ کا نیا طریقہ ایجاد اور اختراع کیا۔

ثانیاً: اس لئے کثرت و الجماعت کے نزدیک حسن اور قبح شرعی ہیں عقلی تو حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ جس نے اس طریقہ پر عمل کیا جس کو شریعت نے حسن (اچھا) کہا ہو تو اس کیلئے بہت ہی بڑا اجر اپنے عمل کا بھی اور دوسرے عمل کرنے والوں کے عمل کا اجر بھی ملے گا۔ اور جس نے وہ طریقہ جاری کیا جس کو شارع نے قبیح (بڑا) کہا ہو تو اس کم بخت کیلئے بڑا گناہ ہوگا اپنے عمل کی بھی اور دوسرے عمل کرنے والوں کے عمل کی جزا بھی ملے گی۔

ثالثاً: خود اسی روایت میں مَنْ سَنَّ فِي الْأَمْسِ مَسْنَةً بَخَّاسٌ يَأْتِيهِمْ دَعَا إِلَى الْفَسَادِ - جس بخل والے لوگوں کو ہدایت کی طرف بلایا مسم بہ ۳۴ - ابن ماجہ ص ۱۰۰ اس روایت سے پہلے روایت کی تفصیل اور تشریح ہو جاتی ہے کہ سنت اور طریقہ کا جاری کرنا مراد نہیں ہے بلکہ اس کی تعلیم دینا اور اس کو زندہ کرنا اور خود عمل کر کے دوسروں کو دعوت دینا مراد ہے نہ یہ کہ ان خود

کسی طریقہ کو ایجاد کر کے جاری کرے بلکہ یہ سراسر غلط اور حدیث کی محتریف ہے کذا فی الابداع ص ۷۷ مگر مبتدعین حضرات کو ان بے بنیاد اور غلط استدلال کا خمیازہ بھگتنا پڑے گا اس وقت جبکہ خدا سے خیر و عظیم کے سامنے کھڑے ہو جائیں گے۔ بوقت صبح شوہر پھر روز معلومت کا کہہ کر باختر عشق در شب یکجور ہو

نواں اعتراض

بدعات پر فریفتہ حضرات اپنی محبوب تریخ

اور اس کا جواب

بدعات کے ثبوت پر اکثر و بیشتر یہ حدیث دلیل

کے طور پر پیش کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے -

مَارَاهُ الْمُسْلِمُونَ حَسَنًا فَهُوَ جَسَّ حَيْزِرُ كُومَلَانِ اچھا سمجھیں وہ اللہ

عند اللہ حسنٌ تبارک تعالیٰ کے نزدیک بھی اچھا ہے

اس حدیث کو بطور سہرا استعمال کرتے ہوئے وہ جملہ بدعات و خرافات کے

متعلق کہتے ہیں کہ ہم مسلمان ہیں اور ہم ان کو اچھا (کار دین) سمجھتے ہیں اور جس

چیز کو مسلمان اچھا سمجھیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی اچھی ہی ہوگی اور اچھے کام

پر نہ مواخذہ ہوتا ہے اور نہ گناہ۔

الجواب :- ان اہل بدعت کے جواب میں علامہ شبیر احمد عثمانی دیوبندی

فتح المسلمین میں یوں لکھتا ہے -

فقد اعتاد كثير من الناس . بہت سے لوگوں نے عادت بنائی

ان يستدلوا على عدم كراهة ما أتوا . ہے کہ جن بدعات کی ان کو عادت ہوگئی

من البدع بهذا الاثر وهذا الاستدلال

لا يصح والحديث عليهم السلام

لأنه بعض حديث موقوف على

ابن مسعود رواه احمد بن حنبل

والطبرانی وغيرهم هكذا

الله نظري في قلوب العباد فلما

محمد أقبعته برسالة ثم نظري

قلوب العباد فاختر له اصحاباً

فجعلهم انصار دينه ووزراء

نبية فمارة المسلمون حسناً

فهو عند الله حسن ومارة المسلمون

قبياً فهو عند الله قبيح لا شك

ان اللام في المسلمون ليست لمطلق

الجنس لئلا يكون مخالفاً لقوله

صلى الله عليه وسلم ستفترق

امتي على ثلاث وسبعين فرقة

كلهم في النار الا واحدة لون

كلام من الفرق المسلمة يري تدني

من البدع بهذا الاثر وهذا الاستدلال

لا يصح والحديث عليهم السلام

لأنه بعض حديث موقوف على

ہے ان کمرہ نہ ہونے پر اس اثر سے دلیل

لاتے ہیں۔ حالانکہ اس سے یہ دلیل

لانا صحیح نہیں ہے حقیقت میں میراث

ان کے دعویٰ کی دلیل نہیں بلکہ ان

کے دعوے کے خلاف پر دلیل ہے

چنانچہ امام احمد اور ہزار اور طبرانی

وغیرہم نے اس طرح اسکو روایت

کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں

کے دلوں پر نگاہ ڈالی پس ان کے

لئے محمد کو چن لیا پھر ان کو اپنی پیغم

رسانی کے واسطے مقرر کیا۔ پھر دوبارہ

اپنے بندوں کے دلوں میں نگاہ

ڈالی پس ان (محمد) کے لئے ساتھی

جن لئے پھر ان کو اپنے دین کے

واسطے مقرر کیا اور اپنے نبی کیلئے حامی

بنادیا پس جو کام ان مسلمانوں نے

اچھا سمجھا تو وہ خدا کے نزدیک

بھی اچھا ہے اور جس کام کو ان مسلمانوں

نے اچھا سمجھا تو وہ خدا کے نزدیک

بھی اچھا ہے اور جس کام کو ان مسلمانوں

نے اچھا سمجھا تو وہ خدا کے نزدیک

بھی اچھا ہے اور جس کام کو ان مسلمانوں

نے بڑا سمجھا تو وہ خدا کے نزدیک
بھی بڑا ہے اب اس میں کوئی شک
نہیں کہ المسلمون
میں جو لام ہے وہ مطلق جنس کیلئے
نہیں ہے تاکہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم
کے اس ارشاد کے مخالف نہ پڑے
کہ میری امت تہتر سو فرقوں
میں تقسیم ہوگی جو ایک فرقہ کے سوا
سب آگ میں ہوں گے۔ کیونکہ
مسلمانوں کا ہر ایک فرقہ اپنے طریقے
کو اچھا سمجھتا ہے اس سے یہ لازم
آئے گا کہ ان میں سے کوئی فرقہ
بھی آگ میں نہ جائے نیز بعض
مسلمان ایک چیز کو اچھی سمجھتے ہیں
اور دوسرے اس کو بری خیال کرتے
ہیں۔ پھر لازم آئے گا کہ اچھائی
اور بُرائی میں تمیز نہ رہ جائے پس
یہ لام یا تو عہد کیلئے ہے اور معبود

الحقیقی فیکون المعنی مارا
 جمیع المسلمین حسناً اوتیبیحا
 فهو عند الله کذا لک وما
 اختلف فیہ فالعبرة للقرن
 الثلاثة المشتهور لهم بالخیر
 (الی ان قال) ومما نقلناه
 لک علی هذا الاثر تعرف
 ان متمسک انصار البدع
 به لیس کما ینبغی لانه اثر
 موقوف علی ابن مسعود
 (الی ان قال) وبهذا التقییر
 الذی حررناه من افادات
 شیخنا المحمدا الحسن وغیره
 من علماء هذا الشان یتطهر
 لک ان شاء الله تعالی
 کون البدعة بمحذافیرها
 سیئة ومذمومة وعدم انتمائها
 الی الحسنة والسیئة وواجبة و

وہی ہوگا جو اس ارشاد میں مذکور ہے
 ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے
 ساتھی جن لئے تو مراد "المسلمین"
 سے صرف صحابہ کرام رضوان اللہ
 اجمعین ہیں یا جنس کے مخصوص افراد
 کے استغراق کیلئے ہوگا تو اس
 صورت میں "المسلمون" سے مراد اہل
 اجتہاد ہوں گے جو صفت اسم
 میں کامل لوگ ہیں یعنی مطلق کو
 کامل افراد کی طرف پھیر لیا جائیگا
 کیونکہ جبکہ خاص کلمہ قرینہ نہ ہو تو مطلق
 کو فرد کامل کی طرف پھیرا جائیگا
 اور وہ فرد کامل مجتہد لوگ ہیں۔
 تو معنی یہ ہوں گے کہ جس کام کو صحابہ
 کرام یا مجتہد لوگ اچھا سمجھیں گے۔ وہ
 خدا کے ہاں اچھا ہوگا اور جس کام
 کو صحابہ یا مجتہد لوگ بُرا جانیں گے
 وہ خدا کے ہاں بھی بُرا ہوگا۔

ومندوبہ و مکروہۃ وغیرہا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ لازم
من الاقسام فقوله فی حدیث استغراق حقیقی کے لئے ہو تو معنی
الباب کل بدعة ضلالة محمول یہ ہوگا کہ جس کام کو تمام مسلمان
عندنا علی العموم نہ تھی اچھا یا بُرا سمجھیں گے تو وہ خدا کے

(فتح الملبم ص ۱۰۰ بحوالہ اللالی ضلۃ) نزدیک اس طرح ہوگا۔ اور جس میں
اختلاف ہوگا تو اعتبار اسی کو ہوگا جو تین زمانوں کے موافق ہوگا جس کے
خیر ہونے کی شہادت دیکھی ہے (یہاں تک کہ کہا ہے) اور جو بات
ہم نے تیرے لئے اس اثر کے متعلق نقل کی ہے اسے تو جان لیا ہوگا
کہ بدعت کے حامیوں کی دلیل پکڑنا اس کے ساتھ بے جا ہے۔ کیونکہ
یہ اثر عبد اللہ ابن مسعودؓ پر موقوف ہے۔ آگے کہتے ہیں کہ اس تقدیر کے
مطابق جو پہنے لکھ دی یعنی ہمارے شیخ محمد الحسن اور اس شان کے دیگر
علامہ کرام کے افادات میں ہے ان سے تیرے سامنے یہ بات واضح ہوگئی
انشاء اللہ تعالیٰ کہ بدعت کی تمام قسمیں سیدہ اور برسی ہیں اور حسنہ و سیئہ
اور واجبہ و مندوبہ اور مکروہہ وغیرہ کی طرف اس کی تقسیم کرنا غلط ہے پس حدیث
جو اس باب کے اندر مذکور ہے کہ ہر بدعت گمراہی ہے۔ ہمارے نزدیک
اپنے عموم پر ہے گی تاہم اور یہی جواب شیخ علی محفوظ مصری نے اپنی
کتاب الابداع فی مضار الابداع ص ۱۶ میں لکھا ہے کہ مراد اس سے صحابہ
ہیں یا مجتہدین نیز میانہ انسان لعلہ محمد بشیر سہوانی ص ۱۰۱ میں بھی

مضمون ہے اور اس بات کی دلیل کہ یہ حدیث موقوف ہے یعنی عبد اللہ ابن مسعودؓ کا قول ہے نہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا نثران تو صاحب صیۃ الانبیاء یوں تصریح کرتے ہیں۔

قال شمس الدین السخاوی
فی المقاصد الحسنۃ اخرجہ احمد
من حدیث ابن مسعود من
قوله قال ابن الجیم فی النشأ
والنظام قال الامام صلاح
الدین ابو سعید العلائی لم
اجده مرفوعاً فی شیء من
کتب الحدیث اصل ولا بسند
ضعیف بعد طول البحت وکثرة
الکشف والسوال وانما هو قول
ابن مسعود موقوف علیہ۔

شمس الدین سخاوی نے المقاصد الحسنہ
میں کہا ہے کہ اس حدیث کو امام احمد
نے عبد اللہ ابن مسعود کے قول سے
نقل کیا ہے ابن نجیمؒ نے الاشباہ
والنظائر میں کہا ہے کہ امام صلاح الدین
ابو سعید العلائی نے کہا ہے کہ
اس کو میں نے حدیث کی کسی
کتاب میں مرفوع السند نہیں پایا
اور نہ ضعیف السند کے ساتھ باوجود
طویل بحث اور تحقیق و تلاش کے
در اصل یہ ابن مسعودؓ کا قول ہے جو

صیۃ الانسان ص ۳۱۹
ولم یرفعہ علامہ جمال الدین الزلیعی نصب الراية من یکتبہ فی
اجده ارام موقوفاً علی ابن مسعود
رضی اللہ عنہ۔ نصب الراية ص ۱۳۳
ان پر موقوف ہے۔
یعنی نہیں پایا کہ اس حدیث کو مرفوع
ابن مسعودؓ فرمایا ہے
موقوف پایا ہے
اس کی طرح علامہ
علی محفوظ مصری ابداع میں لکھتے ہیں کہ ایک جماعت نے اس حدیث ماراۃ المسلمون

کو مرفوع کہا ہے ان حضرات میں سے امام رازی نے تفسیر کبیر میں اور صفی نے شرح ہدایہ میں تقریح کی ہے کہ یہ مرفوع ہے مگر یہ صحیح نہیں بلکہ ابن مسعودؓ پر موقوف ہے وہ کہتے ہیں کہ حافظ عبدالحی حنفی نے تحفۃ الاختیار میں تقریح کی ہے کہ یہ موقوف ہے۔ الابداع فی مضار الابداع صلا علاوہ ازین منکر حاکم بیہ میں یہ الفاظ ہیں۔

ما رآہ المسلمون حسنًا فهو عند الله حسنٌ وما رآہ المسلمون سیئًا فهو عند الله سیئٌ وقد رآی الصحابة جميعًا ان يستخلفو ابابکر۔ (بحوالہ سنت ص ۱۱)

جس امر کو مسلمانوں نے اچھا سمجھا وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھا ہے اور جس کو مسلمانوں نے بُرا سمجھا وہ اللہ کے نزدیک بھی بُرا ہے اور تمام صحابہؓ نے ابوبکر صدیقؓ کو خلیفہ بنانا اچھا سمجھا ہے تو اس روایت سے صاف واضح ہوا کہ مراد المسلمون سے صحابہ کرامؓ ہیں اور حدیث امارت کے بارہ میں وارد ہوئی ہے تو اس سے بدعت کے فریقہ حضرات کا استدلال بالکل بے جا اور باطل ہے مندرجہ بالا دلائل سے معلوم ہوا اور مبرہن ہو چکا کہ یہ حدیث موقوف ہے موقوف حدیث سے اگرچہ استدلال صحیح ہے مگر اصول حدیث کے دو سے مرفوع اور موقوف کا جو فرق ہے وہ بھی نظر انداز ہونے کے قابل نہیں جو حیثیت مرفوع حدیث کی ہے وہ یقیناً کسی موقوف حدیث کی نہیں علاوہ ازین جب کہ راوی کے کردار سے المسلمون سے ہر عام و خاص لینے کے خورد

معلوم ہوتی ہے کیونکہ انہوں نے اُس جماعت کی سختی سے تردید کی جو مسجد نبوی میں
 بلند آواز سے اجتماعی طور پر ذکر اور قُرد پڑھتے تھے مگر انہوں نے ان کا یہ اجتماعی
 ذکر اور درود کو ماراۃ المسلمون حنّاً کے تحت اجماع سمجھا۔ کیونکہ ان ذاکرین کا
 یہ طریقہ حضرات صحابہ کرامؓ کے طریقے کے خلاف تھا اور وہ صحابہ کرام کی
 تابعداری کے تاکید اس طرح کرتے ہیں۔

من کان مستنّاً فليستن بهن جو بیروی کرنا چاہے تو ان کی بیروی
 قدمات فان الحی لا تؤمن کرے جو وفات پا گئے ہیں۔ کیونکہ زہد
 علیہ الفتنہ اولئک اصحاب شخص کے متعلق فتنے کا خطرہ ہر وقت
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم (الحدیث) ہوتا ہے اور یہ لوگ محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 کے اصحابؓ ہی ہیں۔ ان کی اس تاکید سے خوب واضح ہوا کہ المسلمون
 سے حضرت ابن مسعودؓ کا صحابہ کرامؓ کا پاک کردہ ہی مراد ہے کہ وہ حضرات
 صحابہ کی تابعداری اور ان کے نقش قدم پر چلنے کی نہایت تاکید کرتے ہیں
 لیکن بدعات پر نہایت حضرات کے طبع تاویلوں اور تقریروں سے بہت
 سے سمجھدار لوگ متاثر ہو کر جال بدعت میں بے شعوری کے عالم میں بھنس
 جاتے ہیں۔ کُ لباس خضر میں ہزاروں رہن پھرتے رہتے ہیں۔ کُ
 کُ اگر دیندار رہنا ہے تو کچھ پہچاننا سیکھ کر کُ

سوال و اعتراض عوام الناس سے سرعوب مفاد پرست بدعتی

اپنی بدعات کی تردید پر حدیث کے یہ الفاظ بطور دلیل اس کا جواب

پیش کرتے ہیں ”علیکم بالجماعۃ“ دوسری روایت میں ہے ۔

من فارق الجماعۃ شبرا
فمات الامات میتۃ الجاہلیۃ جو آدمی جماعت سے ایک بالشت
کے قدر علیحدہ ہوا اور مر گیا قوجاہلیت کے موت مرا ۔

کہتے ہیں ان روایات سے ثبوت ملتا ہے کہ اکثریت کے ساتھ
موافقت اور منسک ہونا لازم ہے اکثریت سے خلاف کرنا جاہلیت
کے موت مرنا ہے ہم اکثریت میں ہیں اور ہمارے مخالفین قلت میں ہیں
الجواب :- مراد الجماعۃ سے جمہوریت یعنی اکثریت نہیں جیسا کہ
مواہرست اہل بدعت نے لیا ہے بلکہ الجماعت کے معنی اور مدلول میں
علامہ کرام کے مختلف اقوال ہیں ۱۔ ایک یہ کہ مراد الجماعت سے نماز باجماعت
منوذ ہے ۔ ۲۔ دوسرا یہ کہ اس سے سواد اعظم یعنی اجماع امت مراد ہے
۳۔ تیسرا یہ کہ اس سے جماعت صحابہ مراد ہے ۴۔ چوتھا یہ کہ اس کے اہل علم
یعنی مجتہدین مراد ہیں ۵۔ پانچواں یہ کہ اس سے لوگوں کا وہ بڑا حصہ جو کہ
اطاعت سلطان پر متفق ہو جائے ۔ چنانچہ علامہ شبیر السہروردی ميانہ لانا
میں الجماعۃ کی تعین مراد اور مدلول میں یوں تصریح فرماتے ہیں ۔

ان حدیث ابن عمر المذکور
(الذی فیہ ذکر الجماعۃ) لیس دلائل
علی دعواہ (ای الدخان المبتدع)
ابن عمرؓ والی مذکور حدیث دھول کے
دعوے پر دلیل نہیں یعنی اکثریت
کے اتباع کو لازم پکڑنا نہیں ہے

وہی لزوم اتباع الجہوس، اذ
لفظ الجماعة یحتمل معانی -
احدها الجماعة فی الصلوة کما
فی حدیث ابی الدرداء سمعت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم یقول ما من ثلاثة
فی قرية ولا بلد ولا تقام فیهم
الصلوة الا قد استخوذ علیهم
الشیطان فعلیکم بالجماعة فانما
یا کل الذئب الفاصیة۔ قال
السائب یعنی بالجماعة الجماعة
فی الصلوة رواہ النسائی والبدوود
(میانۃ الانسان)

کیونکہ لفظ جماعت کئے معنوں کے
لئے آتا ہے ایک معنی جماعت
کے ساتھ نماز پڑھنا جیسے حدیث
ابو درداریں ہے کہ میں نے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا
فرماتے تھے کہ جب تین آدمی گاہ
یا شہر میں ہوں اور جماعت کے
ساتھ نماز پڑھیں تو ان پر شیطان
مسلط ہوتا ہے تو تم جماعت کے
ساتھ نماز پڑھنے کو لازم پکڑو۔
کیونکہ بھیڑ یا کسی بکری کو کھاتی ہے
جو ریور سے جدا ہوئی ہو۔ سائب
نے کہا ہے ہر جماعت سے جمع

کے ساتھ نماز پڑھنا ہے

قال الحافظ فی الفتح فی
(کتاب الفتن) قال الطبرانی
اختلف فی هذا الامر فی الجماعة
فقال قوم هو للوجوب الجماعة

حافظ ابن حجر نے فتح الباری
میں لکھا ہے کہ طبرانی نے کہا ہے
کہ اس امر جماعت میں اختلاف
کیا گیا ہے ایک گروہ نے اسکی مطلب

السَّوَادُ الْعَظِيمُ ثُمَّ سَاقَ عَنْ
 مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ
 أَنَّهُ وَصَّى مِنْ سُلَّةٍ - لِمَا قَتَلَ
 عَثْمَانَ - عَلَيْكَ يَا جَمَاعَةُ فَإِنَّ اللَّهَ
 لَمْ يَكُنْ لِيَجْمَعِ أُمَّةً مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ضَلَالَةٍ وَقَالَ
 قَوْمُ الْمَرَادِ بِالْجَمَاعَةِ الصَّحَابَةُ رَوَى
 مِنْ بَعْدِهِمْ وَقَالَ قَوْمُ الْمَرَادِ
 بِهِمُ أَهْلُ الْعِلْمِ (رَأَى الْمُجْتَهِدِينَ)
 لَوْلَا اللَّهُ جَعَلَهُمْ حِجَّةً عَلَى الْخَلْقِ
 وَالنَّاسِ تَبِعَ لَهُمْ فِي أَمْرِ الدِّينِ
 قَالَ الطَّبْرِيُّ وَالصَّوَابُ أَنَّ الْمَرَادَ
 مِنَ الْخَبَرِ لَزُومُ الْجَمَاعَةِ الَّذِينَ
 فِي طَاعَةِ مَنْ اجْتَمَعُوا عَلَى تَأْمِينِهِ
 فَمِنْ نَكَثَ بَيْعَتَهُ خَرَجَ عَنْ
 الْجَمَاعَةِ آه

جماعت سے سواد اعظم ہے پھر
 محمد بن سیرین سے انہوں نے ابو
 مسعودؓ سے روایت نقل کی ہے
 کہ ان سے کسی نے دریافت کیا
 جب کہ حضرت عثمانؓ شہید ہوئے
 تھے تو یوں وصیت کی کہ جماعت
 (حامیان عثمانؓ) کو نہ چھوڑو کیونکہ
 اللہ ایسا نہ کرے گا کہ امت محمدیہ
 کو گمراہی پر اکٹھا کرے اور بعض
 لوگوں نے کہا ہے کہ جماعت سے
 مراد صحابہ کرامؓ ہیں ان کے بعد آیا
 نہیں بنتا اور بعض نے کہا ہے کہ ان
 سے اہل علم و اجتہادؓ مراد ہیں کیونکہ
 اللہ تعالیٰ نے ان کو مخلوقِ محبت
 ٹھہرایا ہے اور لوگ دین کے معاملے
 میں ان کے تابع ہیں۔

طبرانی نے کہا ہے کہ صحیح

بات یہ ہے کہ مقصود اس حدیث سے

اصیائۃ الانسان ص ۳۳۲، ۳۳۵

و کذا فی الاقحام ص ۲۶۳ و ۲۶۴

اس گروہ کے ساتھ ہونا ہے کہ جو اس حاکم کی طاعت میں ہیں جس کی امارت پر لوگ پہلے سے متفق ہوئے تھے پس جس نے اس کی بیعت توڑ دی وہ جماعت سے نکل گیا۔

صیانتہ الانس میں محمد شبیر صاحب نے پانچ اقوال میں سے ہر ایک کی تائید میں مختلف احادیث بطور دلیل پیش کی ہیں۔ چنانچہ وہ ایک مقام میں لکھتے ہیں۔

والمراد بالجماعة في تلك الآية
در معظم الناس الذين
يجتمعون على طاعة السلطان
(صیانتہ الانسان ص ۲۱۵)
اور مراد جماعت سے ان احادیث
میں لوگوں کا وہ بڑا گروہ ہے
جو طاعت سلطان پر اکھٹے
ہو جائیں

ایک اور مقام پر یوں تصریح فرماتے ہیں

فهذا الحديث فيه دلالة
على ان المراد بالجماعة جماعة الصحابة
كما قال الترمذي ونقله ابن الجوزي
(صیانتہ الانسان ص ۲۱۶)
پس اس حدیث میں اس بات پر دلالت
ہے کہ مراد جماعت صحابہ کی جماعت ہے
جیسے ترمذی نے کہا ہے اور اسکو
ابن الجوزی نے نقل کیا ہے۔

پھر مدللان کے رد میں ان اقوال کے ذکر کے بعد فرماتے ہیں

وعلى كل تقدير لا يثبت منه
بهر حال اس حدیث سے مخالف

دعوى الخصم وهو لزوم اتباع الجموع
کا دعویٰ ثابت نہیں ہوتا کہ اکثریت کا

انما الثابت منه على المعنى
 الاول لزوم اتباع الجماعة في
 الصلوة وعلى الثاني لزوم اتباع
 ما اجمع عليه اهل الاسلام
 وعلى الثالث لزوم اتباع جماعة
 الصحابة وعلى الرابع لزوم
 اتباع اهل العلم اى المجتهدين
 وعلى الخامس لزوم الجماعة الذين
 فى طاعة من اجتماع اهل تأمير
 وهم اهل الحل والعقد من كل
 عصر (صيانة الانسان) ^{۳۳۵}
 کی امارت پر اتفاق ہوا ہو۔ یعنی ہر زمانہ کے اصحاب حل و عقد بلکہ بعض آثار صحابہ
 اور اقوال علماء کرام سے معلوم ہوتا ہے کہ الجماعۃ سے مستعین حق مراد ہیں۔ یعنی متبعین
 قرآن و سنت مراد ہیں۔ اگرچہ تعداد میں محدود ہے ہی کیوں نہ ہو۔ چنانچہ حضرت
 عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں —
 يا عمربن ميمون قد كنت اظنك
 من افقه اهل هذه القرية
 نذرى ما الجماعة قلت لا قال
 اے عمر بن ميمون ! میں تم کو اس
 گاؤں کے سب سے زیادہ مجتہد
 لوگوں سے خیال کرتا تھا تم کو معلوم

ان جہوں الناس الذین فارقوا
الجماعة، الجماعة ما وفق الحق
وان كنت وحدك -

(صیائتہ الانسان ص ۲۱)

ہو اگرچہ تو اکیلا کیوں نہ ہو۔ اور حضرت سفیان الثوری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے۔
المراد بالسواد الأعظم من
کان من اهل السنة والجماعة
ولو واحدًا کذا فی المیزان للشیخ

(صیائتہ الانسان ص ۳)

کتاب الباعث فی البدع والحوادث میں فرمایا ہے۔ ملاحظہ
حیث جاء الأمر بوزم الجماعة
فالمراد به لزوم الحق واتباعه
وان کان المتمسک به قلیلا و
المخالف له کثیرا لان الحق هو
الذی کانت علیہ الجماعة الاولى
من عهد النبی صلی اللہ علیہ وسلم
واصحابہ ولا نظر الی کثرة اهل
الباطل بعدہم۔ (صیائتہ الانسان ص ۳۰)

مھے کہ جماعت کیا ہے؟ میں نے
کہا نہیں۔ فرمایا کہ اکثر لوگ تو (اصلی)
جماعت سے علیحدہ ہو گئے۔ جماعت

(در اصل) وہی جو حق کے موافق

ہو اگرچہ تو اکیلا کیوں نہ ہو۔ اور حضرت سفیان الثوری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے۔

مراد سواد اعظم سے وہ لوگ ہیں
جو سنت والجماعت کے طریقے پر
ہوں خواہ ایک آدمی کیوں نہ ہو۔

اور ابو یوسف عبد الرحمن بن اسماعیل نے

جہاں بھی لزوم جماعت کا امر آیا ہے
مراد اس سے حق کا لزوم اور اس
کی پیروی ہے۔ اگرچہ اس کو
تھانے والے تھوڑے ہوں اور
ان کے خلاف کرنے والے زیادہ
ہوں کیونکہ حق وہ ہے جس پر پہلی
جماعت قائم تھی جو نبی صلی اللہ
علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام سے

ابن حجر کی اپنی تائید میں کہتے ہیں
علیٰ اللہ وزرہ عن ابن مسعود رضی
اور لکھے بعد اہل بابل کی کثرت کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

اللہ عنہ رفعہ لیس الجماعۃ بکثرۃ
الناس من کان معہ الحق فہو
الجماعۃ وان واحدًا آہ
کی کثرت کا نام نہیں بلکہ جس کے ساتھ
(صیانتہ الانسان من)
اس کے علاوہ عبد اللہ ابن مسعود سے
مرفوع حدیث آئی ہے کہ جماعت لوگوں
کی کثرت کا نام نہیں بلکہ جس کے ساتھ

حق ہو وہی جماعت ہے اگرچہ ایک شخص ہو۔

اصلاً مرثا علی اعتقاد
میں ان احادیث پر جن میں لزوم جماعت کے ساتھ امر ہوا ہے بحث کرتے
ہوئے فرماتے ہیں کہ الجماعت سے صحابہ (اور مجتہدین) اور وہ لوگ جو کہ
امیر عادل کی امارت پر متفق ہوئے ہوں ملد ہے اور الجماعت سے مخالف
شیطان کے پے رو ہیں اور ان مخالفین میں اہل بدعت بھی داخل ہیں فرماتے
ہیں (لاحظہ فرمائیے)

ویدخل فی ہؤلاہی
اور اس (شیطان کا لوٹ) میں
نہبۃ الشیطان) جمیع اہل
البدع لانہم مخالفون لمن
تقدم من الامة لم یدخلوا
فی سوادہم بحال
تمام اہل بدعت داخل ہیں کیونکہ وہ
اگلی امت کے لوگوں سے مخالف ہیں
ان کے گردہ میں کسی حال میں داخل
نہیں ہیں۔

(اعتقاد)

(الاعتقاد ص ۳۱)

توان تصریحات و تحقیقات علامہ ربانین اہل تحقیق و تدقیق سے شمس نصف النہار

ی طرح واضح دلائل ہوا کہ الجماعت سے جمہوریت یعنی اکثریت اہل بدعت
ہرگز مراد نہیں حدیث کی غلط تاویل اور تحریف و تبدیل اہل ہوا بدعت کا ابائی
درست ہے اور سنت میضاء کے ساتھ ظلم و ستم ۵
محسوس کشتی گوشتی کوئی پہنچا ہے پہنچا ۶ اگرچہ ہر ایک ہیں تجھ سے پہلے فتنہ گر ملکوں

گیارہواں اعتراض
اہل حق پر بہتان تراشے مقررہ
رواج پسند بدعتی کہتے ہیں کہ نبی
کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ۔

عليكم بالسواد الأعظم فانا
ياكل الذئب من الغنم الفاصية
سواد اعظم کو بچڑو کیونکہ بھیڑ یا گلے
سے جدا ہوئی بکری کو بھاڑتی ہے
تو اس حدیث میں بھی امر ہے سواد اعظم کے ساتھ ہونے کا۔ یعنی
اکثریت کے ساتھ موافقت کرنا اور اکثریت ان اجتماعی دعا کرنے والوں کی
ہے اور اس طرح ہر میت پر اسقاط کرنے اور عیدین تکفالت اور مصافحہ
اور تراویح رمضان میں حفاظ کو اجرت دینے اور میت کیلئے قرآن خوانی پر اجرت
لینے وغیرہ والوں کی ہیں۔ لہذا جو لوگ اس اکثریت سے مخالف ہیں۔ وہ
اصامیہ کے مصداق ہیں جو کہ بھیڑ یا (شیطان) کا لقمہ ہوں گے

الجواب ۷۔ اولاً اس حدیث کا بالفاظ مذکورہ فی السؤال کوئی کلام

میں کہیں ثبوت نہیں ہے جیسا کہ مساند الانسان ص ۱۱۷ میں مولف بمبشیر حسینی

صاحب رکھتے ہیں اور حدیث مذکور سے یہ پتہ چلتا ہے کہ ان کو یوں جواب دیتے ہیں۔

اقول هذا الحديث بهذا اللفظ لم اقف عليه نعم في سنن ابن

ماجه من حديث انس بن

مالك سمعت رسول الله صلى

عليه وسلم يقول ان امتي لا

تجتمع على ضلالة فاذا رئيتم

اختلافا فعليكم بالسواد اعظم

وفي سند معان بن رفاع

وهولين الحديث كثير الارسال

والغرض في سند ابو خلف الاعلى

وهو متروك كذب يحيى بن

معين كما تقدم فلهذا الحديث

ضعيف جدا ليس مما يحتاج

به على شيء من الاحكام الشرعية

وعلى تقدير ثبوت الحديث

فالسواد اعظم فيه قولان

(احدهما) جملة الناس ومعظمهم

میں کہتا ہوں کہ اس حدیث پر

اس لفظ کے ساتھ واقف نہیں

ہوا ہوں ہاں ! سنن ابن ماجہ میں

انس بن مالکؓ کی حدیث میں آیا،

کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم سے سنا فرماتے تھے کہ میری

امت گمراہی پر اکٹھی نہ ہوگی پس جب

تم اختلاف کو دیکھو تو سواد اعظم کے

ساتھ لگ جاؤ۔

اور اس کی سند میں معان ابن

رفاع ہے جو حدیث میں نرم ہے

اور حدیث مرسل زیادہ بیان کرتا

تھا اور اس طرح اس کی سند میں ابو خلف

اعلیٰ ہے اور وہ متروک الحدیث ہے

یحییٰ بن معین نے اس کو جھوٹا لکھا

ہے جیسا کہ پہلے گزر گیا۔ حال یہ کہ

یہ حدیث سخت ضعیف ہے احکام

الذين يجتمعون على طاعة

السلطان وسلوك النهج المستقيم

كذا في النهایہ وجمع البحار

(الی ان قال) وعبر عنه (اسی

عن سواد الاعظم) فی حدیث

حدیث بن الیمان وهو حدیث

لحویل ان النبی صلی اللہ علیہ

وسلم قال تلزم الجماعة و

إمامهم رواه البخاری ومسلم

(الی ان قال) فاتباع السواد

الاعظم هو اتباع الامام و

الجماعة الذين يجتمعون على طاعة

السلطان (الی ان قال) وثانيتها

السواد الاعظم هم جماعة

الصحابه (وقال) يدل عليه

رواية عوف بن مالك قيل يا

رسول الله من هم (ای الفتره

الناجیه) قال الجماعة وفي رواية

شرع میں اسکو دلیل بنانا بالکل

صحیح نہیں ہے اور اگر بالفرض اس

حدیث کو ثابت بھی تسلیم کیا جائے

تو سواد اعظم کے معنی میں دو قول

ہیں ایک یہ کہ مراد لوگوں کا وہ بڑا

گروہ ہے جو حاکم وقت کی طاعت

پر جمع ہو گئے ہوں اور ان کے

طریقہ پر چلنا ہے نہایت اور جمع البحار

میں اسی طرح ہے (آگے لکھا ہے)

اور حدیث خذیفہ بن الیمان جو لمبی

حدیث ہے اسیں سواد اعظم کا بیان

ان الفاظ میں کیا گیا ہے کہ نبی صلی

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو جماعت

اور ان کے امام (حاکم) کی تابعداری

کر لگیا یہ حدیث بخاری و مسلم نے روایت

کی ہے (آگے پھر لکھا ہے) پس

مراد سواد اعظم کی تابعداری سے

امام اور اس جماعت کی تابعداری

ہے جو حاکم کی اطاعت پر اکٹھے ہو
ہوتے (آگے یوں لکھا ہے)
کہ دوسرا قول یہ ہے کہ سواد اعظم در
اصل صحابہ کی جماعت ہے (اور کہا ہے)
کہ اس کی دلیل عوف بن مالکؓ کی
روایت ہے کہ کسی نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا
کہ اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم،
یہ کون لوگ ہیں؟ تو فرمایا کہ جماعت
(صحابہؓ) اور انس بن مالکؓ کی
روایت میں ہے کہ یہ فرقے آگ میں
جائیں گے۔ مگر ایک فرقہ (اہل)
جماعت ہے ان دونوں روایتوں
کو ابن ماجہ نے نقل کیا ہے۔

اور حدیثیں ایک دوسری کی تفسیر
ہوتی ہیں پس معلوم ہوا کہ سواد اعظم وہی
جماعت ہے جو صحابہؓ کی ہے۔ اور
(کہا ہے) کہ اس لئے سفیان ثوریؒ

انس بن مالکؓ کلھا فی النار
الا واحدی وھی الجماعۃ رواہما
ابن ماجہ والاحادیث بعضها
یفید بعضاً فعلم ان السواد اعظم
ھی الجماعۃ وھی جماعۃ الصحابہ (وقال) ولذا
کان سفیان الثوری یقول
المراد بالسواد الاعظم هم من
کان من اهل السنۃ والجماعۃ
ولو واحدًا کذا فی المیزان للثعلبی
(وقال) قال ملا سعد الرومی
فی مجالس البرار وقد جاء
فی الحدیث اذا اختلف الناس
فعیکم بالسواد الاعظم و
المراد به لزوم الحق واتباعه
وان کان المتمسک به قلیلاً
والمخالف کثیراً لان الحق ما کان
علیہ الجماعۃ الا ولی وھم الصحابہ
ولا عبرۃ بکثرة الباطل بعدھم
(زیادۃ الامان ص ۴۷)

فراتے تھے مراد اس سواد اعظم سے وہ لوگ ہیں جو اہل سنت والجماعت ہوں گے اگرچہ ایک شخص کیوں نہ ہو۔ میزان میں شرانی نے ایسا ہی کہا ہے (اور کہا ہے) کہ ملا سعد روئیؒ نے کئی بجالس الابرار میں لکھا ہے کہ حدیث میں وارد ہے کہ جسوقت لوگ آپس میں اختلاف کرنے لگیں تو تم سواد اعظم کی پیروی کرو۔ اس سے مقصود حق کو لینا اور اس کی پیروی کرنا ہے اگرچہ اس کو تھا منے والے مقوڑے ہوں اور خلاف چلنے والے زیادہ ہوں کیونکہ حق وہی ہے جس پر پہلی جماعت قائم تھی اور وہ صحابہ کرامؓ کی جماعت ہے اور اہل باطل اگرچہ بہت ہوں ان کا کوئی اعتبار نہیں۔

بیان بالا سے واضح ہوا کہ مذکور فی السوال ”عَلَيْكُمْ بِالسَّوَادِ الْأَعْظَمِ إِنَّمَا يَأْكُلُ الْخَمْرُ“ حدیث کا بالفاظ مذکور کہیں نام و نشان نہیں اور سنن ابن ماجہ میں انس بن مالک والی دوسری حدیث ضعیف ہے اس میں معاذ بن رفاعہ نہایت کمزور اور ابو خلف الاعرجیؓ اور کذاب ہے انجس حدیث سے سرے سے استدلال صحیح نہیں اور نہ اس سے ثبوت مدعی ہو سکتا ہے اور بتقدیر صحت حدیث اس سے کسی متشرع امیر پر متفق ہونا مراد ہیں کہ ان سے خلاف درست نہیں یا سواد اعظم سے صحابہ کرام کے پاک نفس مراد ہے یا اہل حق متبعین قرآن و سنت یعنی اہل سنت والجماعت مراد ہیں اگرچہ وہ مقوڑے کیوں نہ ہو بلکہ اگرچہ وہ فرد واحد ہو تو اس سے اہل

برعت کے استہلال پڑنا بالکل صحیح نہیں کیونکہ سواد اعظم سے جمہوریت یعنی کثرت مراد نہیں۔ اس لئے کہ غلط مصنف ہے از قبیل کیف اس سے فرد واحد کی توصیف بھی درست ہے "يُقَالُ جَلُّ عَظِيمٌ" نہ از قبیل کم تو اس لئے یہ درست نہیں کہ کہا جائے "رجل كثير" کیونکہ کثرت از قبیل کم ہے نہ از قبیل کیف تو اہل برعت عظمت اور کثرت میں فرق کو نظر انداز کر کے دھوکہ میں پڑ گئے۔ اس لئے "عَلَيْكُمْ بِالسَّوَادِ الْأَعْظَمِ" سے انہوں نے اپنی ناہمی اور نا سمجھی کے بنا پر یوں معنی لیا علیکم بالسواد الاکثر حالانکہ یہ درست نہیں عظمت اور کثرت میں بڑا فرق ہے چنانچہ علامہ تفتازانیؒ مختصر المعانی میں تنکیر مندرجہ کی بحث میں یوں فرق کرتے ہوئے لکھتے ہیں -

والفرق بين التعظيم والتكثير	اور تعظیم و تکثیر میں جو فرق ہے
أن التعظيم بحسب ارتفاع	وہ یہ ہے کہ تعظیم بلندی شان
الشان وعلو الطبقة والتكثير	اور مالی المرتبہ ہونے کے اعتبار
با اعتبار الكميات والمقادير	سے اور تکثیر اندازہ - اور
(مختصر المعانی ص ۸۷)	مقدار کے اعتبار سے ہے -

تو اس فرق کی بنا پر حدیث کا یہ معنی ہوا علیکم بالسواد الاعظم تم پر لازم ہے ساتھ دینا اور معاونت کرنا ان کے جو بلند المرتبہ ہیں زیادہ عظمت والے ہیں اور بڑے شان والے ہیں - وہ کون ہیں اصحاب کرام ہیں یا ہرگز میں متعین سنت اہل تعہد ہیں کہ خدا کے ملائے لوگوں بڑا مرتبہ ہے

اہل بدعت کہ وہ خدا کے ہاں بہت ذلیل ہیں مَنْ وَقَرَّصَاحِبُ
بِدْعَةٍ فَقَدْ أَعَانَ عَلَىٰ حَذْمِ الدِّينِ اِسْلَامِ جس نے بدعتی کی تعظیم کی
اس نے اسلام گرانے پر مدد کر دی۔ تو سواد اعظم سے اہل بدعت کو
مراد نہیں ہو سکتے بوجہ اکثریت کے کیونکہ یہ صریح تحریف ہے
کہ سر خدا کہ عارف زاہد کہنے لگتے تھے درحیرت کہ بادہ فروش از کجائید

بارہواں اعتراض

اور اس کا جواب

شجرہ بدعت کے زیر سایہ چھلتے پھولتے

سرخ و سفید تازے موٹے سفید پوش حضرت

کبھی سادہ لوح عوام کو یوں موسلا دھار تقریر کرتے ہیں کہ سب چیز کا
اصل ثابت ہو وہ بہر کیف جائز ہے تو دعاء اجتماعی کا اصل ثابت ہے
اور استسقام میں بہتیت اجتماعی دعاء ہوئی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے نفس دعاء قولاً وفعلاً ثابت ہے تو فرض نماز سلام کے بعد سنتوں سے
تراعت کے بعد نماز جنازہ نیا فتوں دفن میت کے مثل قبر پر اور تعزیر وغیرہ
کے موقعوں پر بھی اجتماعی دعاء و دعا ہے اس میں کیا حرج ہے اگرچہ پیغمبر
صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضی اللہ عنہم اس اجتماعی شکل میں منقول نہیں تو کیا ہوا
اسی طرح کہتے ہیں کہ صدقات کا اصل ثابت ہے تو نصف شعبان اور
باہ زیع الاول اور چہلم برسی میت کے ساتھ تخصیص میں کیا قباحت ہے۔

الجواب :- دلیل عام سے خاص چیز ثابت نہیں ہو سکتی ہے جیسے

خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْ لَّكُمْ يَفْعَلُ مَا تَشَاءُونَ

کے عمل پر دلیل غیر صحیح ہے بلکہ ہر جائز و ناجائز اور اسی طرح ہر حلال و حرام کیلئے علیہ علیہ دلیل درکار ہے اسی طرح اَقِمُوا الصَّلَاةَ اور آتُوا الزَّكَاةَ اور كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ میں تفصیل اور کیفیت صلوٰۃ و زکوٰۃ اور صیام وہی معتبر ہوگی جو شارع نے اپنے قول و عمل سے مقرر کی ہو ان چیزوں میں من مانی بات ہرگز قابل قبول نہیں ہے بلکہ شریعت غرار نے معیار قائم کر کے مکلف غیر مکلف عاقل غیر عاقل مسلم غیر مسلم وغیرہ کا فرق واضح کیا اور اسی طرح نماز فرض و نفل اور صدقات فرضیہ و نفلیہ وغیرہ عبادات میں ہر ایک کیلئے علیہ علیہ دلیل بیان کی ہے اور نماز میں فجر، ظہر، عصر، مغرب، عشاء کے لئے علی الخصوص علیہ علیہ دلائل مقرر کی ہیں تو اس منوعہ اصل کے رد سے چاہیے کہ سنت ظہر مغرب عشاء فجر باجماعت اور نیز نماز کسوف و خسوف اشراق، غمی باجماعت و اذان و اقامت درست قرار دیکر شروع کیا جائے اور اسی طرح نماز عیدین کیلئے اذان و اقامت جائز تسلیم کی جائے کیونکہ سنتوں اور نوافل باجماعت کا اصل ثابت ہے کہ فرض نماز اور تراویح باجماعت ادا کی جاتی ہیں اور عیدین و کسوف و خسوف وغیرہ کیلئے اذان و اقامت بھی درست و جائز تسلیم کی جائے۔ کیونکہ پنج وقتہ نمازوں کے لئے اذان و اقامت ہو رہی ہے۔ علیٰ ہذا القیاس نہ کوئی اہل سنت والجماعت میں سے اسکا قائل نہیں اولاً اس لئے کہ عبادات امور تعبدیہ

ہیں۔ یعنی ان میں قیاس نہیں چلتا بلکہ رائے و قیاس کے خلاف ہیں مثلاً وضوء میں اعضاء ثلاثہ کا دھونا نہ باقی بدن کا اور مسح سر کا لفظ اور پانچ وقتوں کی تخصیص نماز کیلئے اور اس میں رکعتوں کی حد غیر معقول ہیں کہ کیوں فجر کے نماز دو رکعت ہے ظہر عصر کے چار رکعت مغرب کے تین رکعت۔ اور مٹی سے تیمم میں تطہیر حالانکہ اس سے بدن کی تلویث ہوتی ہے اور تخصیص تسرت قیام کے ساتھ اور تسبیح رکوع اور سجدہ کے ساتھ اور تشہد قعدہ کے ساتھ اور اسی طرح مقادیر زکوٰۃ کی تعیین یہ سب امور غیر معقولہ المعنی ہیں قیاس کو ان کے اندر گاہ نہیں بنانا چاہئے کہ قیاس ہاں صحیح نہیں جہاں مقس (فرا) میں دلیل من الشارح موجود ہو۔ یہاں اجتماعی دعاؤں کی نفی میں دلیل من الشارح موجود ہے اور وہ ہے عدم فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مع وجود مقتضی لہ و ہوا التقیہ یعنی جن موقعوں میں عمل کرنے کا مقتضی اور سبب موجود ہو پھر بھی شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے نہ کیا ہو۔ وہاں امت مأمور ہے نہ کرنے پر اور اجتماعی دعاؤں کا مقتضی اسی زمانہ رسول میں موجود تھا وہ ہے تقرب الی اللہ عبادت کے ذریعہ سے مگر انہوں نے باوجود اس مقتضی کے نہ کیا، معلوم ہوا کہ یہ اجتماعی دعائیں اور اسقاط کا دائرہ مردہ وغیرہ عبادت نہیں اسکی وجہ سے فقہائے کرام اور علماء عظام نے تصریح کی ہے کہ ”الْمُتَابِعَةُ كَمَا يَكُونُ فِي الْفِعْلِ يَكُونُ فِي التَّرْكِ“۔ متابعت جیسے کرنے میں لازم ہے ویسے نہ کرنے میں بھی ہے اور صحیح صادق

کئے بغیر از دو رکعت سنت فریہ نوافل جائز نہیں کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں تو ثابت ہوا کہ اہل بدعت کا یہ مذکورہ قاعدہ جس چیز کا اصل ثابت ہو وہ ہر کیف جائز ہے۔ بے اصل باطل اور مردود و خود ساختہ قاعدہ ہے اس کا کوئی اصل نہیں ہے۔

فسوف ترى اذا انكشف الغبار في افرس تحت رحلك ام حمارك۔
جلد ہے کہ جب گرد و غبار درمیاں سے اٹھ جائے کہ تو دیکھ گیا کہ تو گھوڑے پر سوار ہے یا گدھے پر۔ یعنی اتباع سنت کے فائدے اور پیروی بدعت کے نقصانات مرنے کے بعد نظر آجائے گا۔

تیرھواں اعتراض

اور اسکی جواب

ہوا پرست اثاثہ بدعت کے وارث سلوہ
لوح عوام کو اہل حق سے دکنے اور

بدعت کے جال میں پھنسانے والے بحر بہ کار ماہر شکاری بدعتیوں کا سب سے قوی شبہ اور اعتراض جو ہر زمانہ اور ہر مقام میں وہ بار بار دہراتے ہیں کہ بدعت دو قسم ہے ایک بدعت حسنہ (اچھی بدعت) دوسری ہے بدعت سیئہ (بُری بدعت) ہم جو سب کچھ کہتے ہیں وہی بدعت حسنہ نہ کہ سیئہ۔ جو بدعت بُری اور سیئہ ہے اس کو ہم نہیں کہتے ہیں (گویا بدعت حسنہ اور سیئہ کئے لئے ان کا کرنا نہ کرنا معیار منسرق ہے)۔

اور کہتے ہیں کہ احادیث وغیرہ میں بدعات پر جو وعیدیں وارد ہوئی ہیں

دو برعات قبیحہ وسیئہ کے بارے میں ہیں نہ کہ بدعات حسنہ کے بارے میں
 الجواب :- بدعت شرعی سب سیئہ اور قبیحہ ہے اس میں کوئی حسن
 نہیں نہ اس میں تقسیم جائز ہے خیر القرون سلف صالحین ائمہ مجتہدین بدعت حسنہ
 اور سیئہ کی تقسیم کے قائل نہ تھے بلکہ حسب ارشاد نبوی کل بدعت ضلالت ہر بدعت
 کو شرع میں سیئہ سمجھتے تھے ومن ادعی خلافہ فعلیہ البیان پس اگر بدعت
 کی تعریف وہی مانی جائے جو اہل بدعت کرتے ہیں۔ تو بدعت کا وجود محض عقائد
 بن کر دنیا سے مٹ جائیگا۔ کیونکہ جو بھی بدعتیں مبتلا ہے وہ اسکو حسنہ ہی خیال
 کرتا ہے اگر بدعت حسنہ وسیئہ کا معیار یہی سمجھا جائے تو ذخیرہ احادیث میں جو
 بدعت اور اہل بدعت کی بُرائی آئی ہے یا سلف صالحین اور علماء محققین نے
 جو بدعت سے اجتناب کی تاکید کی ہے یہ سب بیکار اور فرضی خواب خیال
 ثابت ہوگا "والعیاذ باللہ" اب اس بارے میں کہ سلف کے نزدیک
 ہر بدعت گمراہی سمجھی جاتی تھی۔ چند اقوال علماء اعلام کا ملاحظہ ہوں۔ امام
 دارالہجرت امام مالکؒ فرماتے ہیں۔ جس نے دین میں نئی بات نکالی
 من ابتدع بدعتہ یراھا
 حسنہ فقد زعم ان محمدؐ
 صلی اللہ علیہ وسلم خان
 الرسالة لان اللہ تعالیٰ
 یقول الیوم اکملت لکم
 دینکم فما لکم من دین
 اور اس کو اچھا کام سمجھ لیا۔ تو گویا
 اس نے یہ گمان کیا کہ محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ادائیگی رسالت میں
 خیانت کی تھی (والعیاذ باللہ) اس
 لئے کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ
 آج میں نے تمہارے لئے دین کو مکمل

دیناً لا یكون الیوم دیناً کر دیا پس جو کام اسی وقت دین
(الاعتصام ص ۴۴) نہیں تھا آج بھی دین نہیں ہو سکتا۔

اور اس طرح فقہاء کرام اور علماء عظام رحمہم اللہ بدعت
شرعی کے حُسن اور قبح کی تقسیم کے ہرگز قائل نہیں تھے۔ بلکہ وہ تصریح
کرتے ہیں کہ بدعت شرعیہ سب ضلالت اور گمراہی ہے اور نہ وہ حُسن اور قبح
کو منقسم ہے۔ چنانچہ خاتم فقہائے اخاف مولانا عبدالحی صاحب رحمۃ اللہ
علیہ فرماتے ہیں۔

فالبدعة الضلالة انما پس گمراہی والی بدعت شریعت
هی البدعة الشرعية۔ میں نئی چیز کا اسناد کرنا ہے

(ترویج الجنان ص ۱) (ترویج الجنان ص ۱)

فالبدعة الشرعية غیر منقسم پس شرع کے لحاظ سے بدعت
(آکام انفس ص ۶) میں کوئی تقسیم نہیں (یعنی ہر بدعت بُری ہے)
اور شاہ محمد اسحاق حنفیؒ فرماتے ہیں

بدعت شرعی منقسم نیست الی الحسنہ شرع میں بدعت حسنہ اور سیئہ کی طرف
والسیئہ (ماتہ مسائل ص ۸۶) منقسم نہیں (یعنی سب سیئہ ہی سیئہ ہیں)
اور نواب صدیق حسن خانؒ فرماتے ہیں

وتمتاز جمہور علماء اہل حدیث د اور جمہور علماء اہل حدیث اور اصحاب
اصحاب معرفت آئست کہ بدعت دینی د تحقیق نے اس کو پسند کیا ہے کہ دین

و محدث شرعی غیر منقسم بسوئے
اقسام سب و گویہ کل بدعت ضلالت
بر اطلاق خود هست -
(ہدایۃ السائل نمبر ۲۸)

اور شرع میں بدعت کئی قسموں کی
طرف منقسم نہیں اور یہ قاعدہ کلیہ
کہ ہر بدعت گمراہی ہوتی ہے اپنے
اطلاق پر ہے -

ہاں مطلق بدعت و اقسام کو
بدعت شرعی ہے - بدعت لغوی کو بعض علماء نے کئی اقسام پر گنا ہے
چنانچہ ملا احمد رومی حنفیؒ فرماتے ہیں -

للبدعة معنیان معنی لغوی
عام ہو المحدث مطلقاً عادة
کان اوعبادۃ کانها اسم من
الابتداع بمعنی الاحداث
كالرفعة من الارتفاع والخفة
من الاختلاف وهذه هي
المقسم فی عبادة الفقهاء یعنون
بہا ما احدث بعد الصلہ
الاول مطلقاً ومعنی شرعی
خاص ہو الزیادة فی الدین
او نقصان منه المحاذات

بدعت کے دو معنی ہیں ایک
لغوی عام کے اعتبار سے ذیہ
ہے کہ جو چیز نئی پیدا کی گئی ہو
عام ہے عادت ہو یا عبادت
گویا یہ ابتداء سے مأخوذ ہے
جس کے معنی نئے پیدا کرنا ہیں
جس طرح "رفعة" ارتفاع سے اور
خلفۃ اختلاف سے مأخوذ
ہے اور فقہاء کے کلام میں جو
تقسیم ہے بدعت کی وہ اسی بدت
کی مراد ہو وہ کام ہے جو زمانہ اول

کے بعد ایسا رہا ہو مطلقاً۔

اور دوسرے شرعی خاص
معنی کے اعتبار سے یعنی دین کے
اندر کمی بیشی کرنا جو دور صحابہ کے
بعد بغیر اذن شارعؐ جو قواعد
یا نفل صراحۃً یا اشارۃً سے ثابت

ہو پیدائشی ہو تو یہ معنی کر کے بدعت عادات کو شامل نہیں ہوگی۔ بلکہ
بعض اعتقادات اور بعض عبادات کی صورتوں پر منحصر رہے گی۔

ہاں بدعت شرعی باقسامہا سب قبیحہ اور سیئہ ہیں پھر یہ کئی قسم ہے
چنانچہ علامہ درویشیؒ فرماتے ہیں۔

اور بدعت (شرعی) اعتقاد میں
کہ وہی لفظ بدعت اور مبتدع اور
ہو اذ اہل اہواء کے مطلق ذکر
کرنے سے ظاہر ہے سو یہ بدعت

بعضے تو کفر ہے اور بعضے کفر تو نہیں
لیکن یہ بھی ہر گناہ کبیرہ سے جو عمل
میں ہوتا ہے بڑھ کر ہے۔ یہاں تک
کہ قتل و زنا سے بھی کہ اس سے بالا

سوء کفر کے اور کوئی گناہ نہیں ہے

بعد الصحابة بغیر اذن من

الشارع لا قولاً ولا فعلاً لا محلاً

ولا اشارۃً فلا تناول العادات

اصلاً بل تقصر علی بعض العقائد

وبعض صور العبادات۔

(طریقہ محمدیہ ص ۲۱۶)

والبدعة فی الاعتقاد وہی

المتبادر من اطلاق البدعة

والمبتدع والہوئے واهل الاہوائے

فبعضها کفرٌ وبعضها لیست

بہ ولکنھا اکبر من کل کبیر

فی العمل حتی القتل والزنا و

لیس فوقھا الا الکفر۔

(طریقہ محمدیہ ص ۲۱۶)

اور علامہ عبدالحی صاحب نے فرمایا ہے بعض علماء نے بدعت کی کئی اقسام بتائی ہیں وہی بدعت لغوی ہے نہ شرعی بلکہ شرعی لحاظ سے سب ضلالت ہے چنانچہ وہ لکھتے ہیں۔

ان البدعة على قسمين بدعة لغوية وشرعية فالاول هو البدعة مطلقا عادة. كانت او عبادة وهي التي يقسمونها الى الاقسام الخمسة المباحة كاستعمال المنخل والمواظبة على اكل لب الخبطة والمستحبة كبناء المنارة والمدارس والواجبة كنظم الدلائل لا بطلان شبهة الملحدین والمبتدعین والمكرهة والمحرمة والثاني هو ما يزيد على ما شرع من حيث الطاعة بعد انقراض الالتزام الثلاثة بغیر اذن من الشارع لا قولاً ولا فعلاً لا صريحاً ولا اشاراً وهي المرادة بالبدعة المحكوم

بدعت دو قسم پر ہے ایک لغوی دوسری شرعی پہلی بدعت مطلق وہ چیز ہے جو پیدا کی گئی ہو خواہ از قبیل عادت ہو یا از قبیل عبادت اور پانچ قسموں میں اسکی بدعت کی تعریف کرتے ہیں۔ یعنی مباح جیسے چھلنی کا استعمال کرنا اور ہمیشہ گندم کا میدہ کھانا اور مستحب جیسے مسجد کے تعمیرارے اور مدرس بنانا اور واجب جیسے اہل الحاد اور اہل بدعت کے شبہوں کی رد کے واسطے دلائل کو ترتیب دینا۔ اور مکروہ یا حرام۔ اور بدعت کی دوسری قسم وہ ہے جو تین زانوں (صاحبہ تابعین، اور تبع تابعین) کے ختم ہونے کے بعد نیکی کے خیال

علیہا بالضلالتہ - سے شرعی کام میں زیادتی کیلئے

(ترجیح الجنان صلا) ہو جس کے متعلق شارع کے قول یا فعل سے صراحۃً یا اشارۃً کوئی اذن موجود نہ ہو - اور جس بدعت پر مکرہ صحت کا حکم آیا ہے اس سے مراد یہی بدعت ہے - اور ابن رجبؒ نے فرمایا ہے کہ سلف کے اقوال میں اگر کہیں سے بدعت حسنہ کا ذکر ہے وہ لغوی لحاظ سے نہ شرعی اعتبار سے چنانچہ وہ تقریر فرماتے ہیں لکھتے ہیں -

واما ما وقع فی کلام السلف
من استحسان بعض البدع فانما
ذاك فی البدع اللغوی لا
الشرعی فمن ذاك قول عمرؓ لما
جمع الناس فی قیام الرضوان
علی امام واحد فی المسجد
وخرج ورأهم ھم یصلون
كذلك نعت البدعة هذه
(جامع العلوم والحکم ص ۲۲)

اور سلف کے کلام میں جو بعض بدعت کو حسنہ کہا گیا ہے تو اس سے مراد بدعت لغوی ہے نہ شرعی - ان میں سے ایک حضرت عمرؓ کا یہ قول ہے کہ جس وقت لوگوں کو تراویح رمضان میں مسجد ایک امام کے پیچھے اکٹھا کیا اور خوان کے پیچھے سے نکلے اور وہ نماز پڑھتے تھے - تو فرمایا اور ابنے حجر البیہقی رحمۃ اللہ علیہ

کہ یہ اچھی بدعت ہے —————
بھی اسی طرح لکھتے ہیں -

وقول عمرُ نعت البدعة
 هذه هي ارادة البدعة اللغوية
 هو ما فعل على غير مثال كما
 قال تعالى ما كُنْتُ بِدْعًا
 مِنَ الرُّسُلِ وليست بدعة
 شرعاً فان البدعة الشرعية
 ضلالة كما قال صلى الله عليه
 وسلم ومن قسمها من العلماء
 الى احسن وغير احسن فاما
 قسم البدعة اللغوية ومن قال
 كل بدعة ضلالة فمعناه البدعة
 الشرعية - انتهى

اور حضرت عمرؓ کا یہ فرمانا
 کہ یہ اچھی بدعت ہے اس سے مراد
 بدعت لغویہ ہے اور اسی عمل کو
 کہتے ہیں جس کے واسطے نمونہ باقی
 موجود نہ ہو۔ جس طرح اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا ہے (کہو اسے نبی)
 میں پیغمبروں میں سے کوئی انوکھا
 تو نہیں ہوں۔۔۔

اور حضرت عمرؓ نے شرعی لحاظ
 سے اس کو بدعت نہیں کہا،
 کیونکہ شرعی بدعت تو گمراہی ہوتی ہے
 جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ

(فقہی حدیث ص ۲۳)

سلم کا ارشاد میں ایسا ہی ہے

اور جن علماء کرام نے بدعت کو حسنہ و غیر حسنہ پر تقسیم کیا ہے
 تو وہ بدعت باعتبار لغت کے تقسیم کی تھے۔ اور جنہوں نے کہا ہے کہ
 ہر بدعت گمراہی ہوتی ہے تو وہ باعتبار معنی شرعی ہے۔

اور حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے لکھتے ہیں کہ بدعت شرعی یعنی وہ بدعت
 کہ شرعاً میں جب کو قبیح کہا گیا ہے اور اس پر ضلالت کی مہر ثبت کی گئی ہے

اور جو دین کے اندر ایجاد کی گئی ہو اور دینی امور میں سے شمار کی گئی ہو اسے
 اور تَقَرُّبُ الی اللہ کا ذریعہ سمجھی گئی ہو وہ سب مذموم ہیں۔ چنانچہ یوں تصریح کرتے ہیں
 واما البدع جمع بدعتہ وہی
 کل شئی لیس لہ مثال تقدم
 فی شمل لغۃ ما یُحَدُّ ویدم یختص
 فی عرف اهل الشریع بما یدم
 وان وردت فی المجمع فعلی
 معناها اللغوی (فتح الباری ص ۲۳۵)
 اور اگر کہیں اچھے کام پر اس کا اطلاق آیا ہو تو لغوی معنی کے اعتبار سے گناہ
 اور مفتی کفایت اللہ صاحب اپنے فتاویٰ کفایت المفتی میں یوں تصریح
 کرتے ہیں

سوال ۴۔ کیا بدعت کی دو قسمیں ہیں حسنہ اور سیئہ۔ المستفتی مولوی رفیع الرحمن صاحب
 جواب ص ۲۲ شرعی بدعت تو ہمیشہ سیئہ ہوتی ہے لغوی بدعت حسنہ
 ہو سکتی ہے (محرر کفایت اللہ کفایت المفتی ص ۲۲)

اور بعض علماء و فقہاء نے مطلق بدعت بلا تفریق بقید شرعی و لغوی
 یا بدعت شرعی کو پانچ اقسام واجبہ مستحبہ مباحہ مکروہہ کو تقسیم کیا ہے
 جیسے نووی شرح مسلم میں اور ابن عبد السلام القواعد میں اور قرانی مالکی اور
 شافعی اور ملا علی قاری وغیرہ نے تو اس تقسیم کو محقق علماء نے رد کیا ہے۔ کئی

وجہ سے آدلاً اس لئے کہ یہ نفس شارع کل بدعتہ ضلالۃ کے خلاف ہے ثانیاً یہ کہ تقسیم ائمہ مذہب سے منقول نہیں علمائے متأخرین کا اختراع تو کیسے حجت ہو سکتی ہے حالانکہ اصول فقہ میں مصرح ہے کہ مجتہد کے قول بھی جب نفس صریح کے خلاف ثابت ہوا قابل قبول نہیں چہ جائیکہ متأخر کا قول ایک تو نفس کے خلاف ہے دوسرے ائمہ مذہب کے موافق نہیں ثالثاً یہ کہ یہ امر مبہرہن ہوا ہے کہ **الْحَنِيفَةُ فِي الْاِتِّبَاعِ لَا فِي الْاِبْتِدَاعِ** سب خیر تا بعد اری سنت میں ہے نہ بدعت میں جب بدعت میں سے بعض واجب اور مستحب بھی ثابت ہو جائیں تو یہ دو قسم بھی مأمور بالاتباع ہوئے۔ تو یہ امر ہوا بالشرک و فعل ایک ہی چیز کا تو یہ امر بالمعنیٰ فیئین ہے جو مکلف کے وسع اور طاقت سے باہر ہے علاوہ ازیں ان حضرات نے جو مطلق بدعت کو اقسام مذکورہ خمسہ کی طرف تقسیم کیا ہے یہ بھی محمول ہے تقسیم بدعت لغوی پر تاکہ ان کا قول نصوں شرعیہ اور دیگر علماء محققین اہل اسہم کے مفاد نہ پڑے کہ یہی اُن پر حسن ظن ہے اسی وجہ سے علامہ شاطبی اس تقسیم کی تردید کے بعد لکھتے ہیں -

ان هذا التقسيم امرٌ مخترمٌ
لا يدل عليه دليل شرعي لا من
لصوص الشرع ولا من قواعدہ اذ
لو كان هناك ما يدل من الشرع على وجوب
مذهب أو باحة لما كان مذهب
بدعت کی یہ تقسیم خود ساختہ ہے
کوئی شرعی دلیل اس سے متعلق موجود
نہیں نہ شرع کے الفاظ اور نہ اس
کے قواعد و اصول میں کیونکہ اگر وہاں

بدعتہ وکان العمل داخلًا
فی عموم الأفعال المأمور بها
أو المخیر فیها فالجمع بین عد
تلك الأشياء بدعًا و بین كون
الدولة تدل علی وجودها أو
فدبها أو باحتجاج جمع بین
متناہین -
(الإعصار ص ۱۹۲)

شرع میں وجوب یا استحباب یا
باحث کی دلیل موجود ہوتی۔ تو
وہاں بدعت نہ ہوتی
اور ضرور علی کا مؤثر بر اعمال یا
اختیار دیتے ہوئے اعمال کے
عموم میں داخل ہوتا۔ پس ان
چیزوں کو بدعت میں شمار کرنے اور
دلائل کی ان کے وجوب یا استحباب

یا باحت پر دلالت کرنے کے درمیان جمع کرنے میں مخالفت امور
کو جمع کرنا ہے (جو ناممکن ہے)

اور علامہ شبیر احمد عثمانی دیوبندی فتح الملہم میں اس تقسیم کی رد ان الفاظ میں کرتے ہیں
وبهذا التقرير الذي حررناه
من إفاوات شيخنا المحجوب الحسن
وغیره من علماء هذا الشأن يظهر
أن شاء الله تعالى كون البدعة
بحدافيرها سيئة ومذمومة
وعدم انقسامها إلى الحسنة و
سيئة واجبة ومندوبة و

اور اس بیان سے جو ہم نے ہماری
شیخ محمود الحسن اور اس شان کے
دوسرے علماء کے افادوں سے
حاصل کر کے لکھا ہے تیرے
سامنے انشاء اللہ تعالیٰ یہ بات
واضح ہو گئی ہوگی کہ بدعت سب
کے سب قبیحہ اور بُری ہے اور

مکرہ و ہتہ وغیرہا من الاقسام
فقولہ فی حدیث الباب کل
بدعۃ ضلالۃ محمول عندنا
علی العموم - انتحی فتح الملہم
(ص ۳۶۶ - بحوالہ عقد اللالی ص ۲۲)

حسنہ و واجبہ و مستحبہ اور مکروہہ و غیرہ
کی طرف اس کی تقسیم صحیح نہیں پس
آپ کا فرمان حدیث باب میں
کہ ہر بدعت گمراہی ہے ہمارے
نزدیک اپنے عموم پر محمول ہے۔

یعنی شرعاً کوئی بدعت گمراہی سے خارج نہیں ہے۔ ثنائیہ
تقسیم بدعت الی الواجبہ وغیرہا اس وجہ سے مردود ہے کہ جو اقسام انہوں
بدعت واجبہ اور مندوبہ کے ذکر کئے ہیں یہ المصالح المرستہ کے قبیلے سے
ہیں اور بدعت مباحہ کا سِتِّحَالِ الْمُنَاخِلِ وَالْمَطَاعِمِ بدعت مباحہ
کا مثال جیسے استعمال چھان شدہ آٹا اور لذیذ کھانے یہ بدعت نہیں بلکہ یہ
تَنْعَمُ بِالْمُبَاحِ کے قبیلے سے ہے ہاں تَنْعَمُ بِالْمُبَاحِ اگر اسراف کی حد تک پہنچ
جائے پھر ممنوع ہیں اور تقسیم بدعت الی الْحَرَامِ وَالْمَكْرُوهِ درست ہے کہ بدعت
کی بعض اشیا حرام ہیں اور کم سے کم لادنی درجہ بدعت کا کراہیت ہے یعنی
مکروہ تحریمی ہے مگر اہل ہوا حضرات کو اگرچہ محققین اہل حق کے اقوال صریح
الدَّلَالَتِ پیش کی گئی کہ بدعت شرعی بَاقِیَاتِهَا قَبِیحٌ اور سَیِّئٌ ہے کبھی
نہیں مانتے اور نہ بدعت کو چھوڑتے ہیں۔

وہ حق باتے جانتے ہیں مگر مانتے نہیں

وہ ضد ہے جنابے شیخ تقدس سے آجے میں

تنبیہ :- اکثر اہل بدعت پر فرق المصالح المرسلہ اور بدعت کا
 مشتبہ ہو گیا ہے کہتے ہیں کہ بدعت بھی ایسے ہی اچھا ہے جیسے المصالح
 المرسلہ اچھے ہیں۔ اور اگر بدعت بُرا ہے تو المصالح المرسلہ بھی بدعت ہونگے
 جواب :- المصالح المرسلہ اور بدعت میں بڑا فرق ہے ایک
 کا تیس دوسرے پر درست ہی نہیں۔ المصالح المرسلہ جائزہ میرے
 اور بدعات نا جائزہ ہیں۔ ان کی تعریف میں بھی بڑا فرق ہے چنانچہ
 بدعت کا تعریف یوں (طَرِيقَةٌ مُخْتَرَعَةٌ فِي الدِّينِ يُقْصَدُ بِهَا
 الْمُبَالَغَةُ فِي التَّقَرُّبِ إِلَى اللَّهِ) (الابداع ص ۴۷) ایک طریقہ ہے نواجہار
 شدہ دین میں۔ اس طریقے سے مقصد مبالغہ ہوتا ہے تقرب الی اللہ یعنی
 اللہ تعالیٰ کی رضامندی میں مبالغہ مقصود ہوتا ہے۔

اور المصالح المرسلہ کے لغت اور اصطلاح میں یہ تعریف ہے۔

ہی المناسبة لغة والذريعة
 والوسيلة الى المقصود وعند
 الاصوليين المناسب الذي
 يربط بها الحكم ومعناها الشرى
 هي ما لا يتم الواجب الابه
 (ضیاء النور ص ۳۳)
 یہ لغت میں مناسبت اور ذریعہ
 واسطہ مقصود تک پہنچانے کا
 نام ہے اور علماء اصول کے نزدیک
 اس مناسبت کا نام ہے جس کے
 ساتھ حکم کا تعلق والستہ ہو۔ اور
 شرع میں یہ وہ مناسبت ہے

کہ اس پر واجب کام کا پورا ہونا موقوف ہو۔

اور امام خمینیؑ نے مصالحِ مرسلہ کی دس اقسام (امثلہ) کا ذکر کیا ہے اس کا مختصر خلاصہ یہ ہے (۱) اتفاق صحابہ کرام علی جمیع المصغیرات قتْلُ قُرَآنٍ بَعْدَ وَقْعِهِ کَاْمَرُ (۲) تقنین الصّاع (۳) اس پر علماء کا اتفاق ہے کہ امامت کبریٰ اس شخص کیلئے ضرور ہے جو علوم شرعیہ میں اہل اجتہاد و اہل فتویٰ ہو جیسا کہ ان کا اتفاق ہے کہ قاضی کو بھی وصف اجتہاد سے متصف ہونا لازمی ہے۔ بالفرض اگر کسی زمانے میں اہل اجتہاد نہ ملے پھر مفاد اور مصلحت عامہ کی خاطر مُتَعَدِّلُ امْثَلِ اَہْلِ مِلَالِح کو امام یا قاضی یعنی حاکم مقرر کرے۔ (۴) جَوَازُ ضَرْبٍ وَ حَبْسٍ بِالْیَتَمِّ (۵) امام عادل کے واسطے جائز ہے کہ بیتِ مزدوں پر کچھ مقرر کرے تا آمدنی بیت المال (۶) تَعْذِیْرُ بِالْمَالِ وینا امام مسکین کیلئے اگر اسیں مصلحت سمجھے (۷) ایک پوری جماعت کا قِصَاصَاتِل کرنا ایک آدمی کے قتل کرنے پر (۸) اگر کسی ایسی زمین کو یا اس کے کسی حصے کو حرام نے گھیر لیا جس سے منتقل ہونا کسی مانع کے درجہ سے اور حلال کمانے سے ناممکن تھا اور جان بچانے کے مقدار پر زیادت کی ضرورت پڑے تو یہ جائز ہے کہ ضرورت کی مقدار سے زیادہ تناول کرے کیونکہ جو وقت تک حلال کمانے کی صورت ناممکن ہے تو اگر تناول کرے ترک کرے یا ضرورت کے مقدار سے بالکل سبھاؤ نہ کرے اور حالت یہی ہے جو مذکور ہوئی تو بلاکبت کا خطرہ ہے جس دین اور دنیا کے تمام مَصَالِحِ قُوت ہو جائیں گے۔ (۹) اتفاق صحابہ شارب الخمر کو اٹھائی گڑے

لگان (۱۰) اگر کسی کے ہاتھ پر بعت ہو گئی پھر اس سے اعلیٰ رتبہ والا آدمی ملا تو اول بعت شدہ کے بعت نہ ٹھوڑے اس کو مغزول نہ کرے تاکہ فتنہ کا باعث نہ بنے۔ ^{مصلح} مصلح تو ان مذکورہ بالا مثالوں میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ مصلح مرسلہ اصطلاح علماء اصول و شریعت کے موافق ان سے مقصد یا حفظ امر مذہبی ہے یا دفع عرج فی الدین ہے مگر محقق علماء نے علامہ شامی پر اعتراض کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ یہ مثالیں صحابہ کے آثار سے ثابت ہیں ان کے قول اور فعل کا اقتدار حجت شرعیہ ہے تو ان دس مثالوں کے ذکر مصلح مرسلہ میں درست نہیں۔ لیکن اصل مدعی کی صحت میں مثالوں پر اعتراض کرنے سے کوئی فسرق نہیں لگتا۔

توضیح

بدعت، مصلح مرسلہ اور قیاس میں فرق یہ ہے کہ بدعت وہ ہے کہ جس کیلئے نہ اصل شرعی خاص ہوگا نہ عام ہوگا اور قیاس وہ ہے کہ ان کیلئے اصل شرعی خاص ہوگا۔ اور مصلح مرسلہ وہ ہیں کہ ان کے لئے اصل شرعی عام ہوگا اور قواعد شرعیہ کے موافق ہوگا نہ متضاد۔ بدعت اور مصلح مرسلہ میں مندرجہ ذیل وجوہ سے واضح فرق ہے۔

(۱) مصلح مرسلہ وہ ہیں کہ ذریعہ ہو عبادۃ کے واسطے مگر فی نفسہ خود عبادت نہ ہو۔ اور بدعت عبادۃ میں ہوتی ہے اور بدعتی اس کو قرب خدا کا ذریعہ سمجھا

(۲) یہ کہ مصالحِ مرسلہ کی طرف رجوع و امور کے واسطے تو ہے یا براۓ خفاۃ فردی

یا براۓ دفعِ حرجِ لازم فی الدین جیسے جمع قرآن اور علومِ ادبیہ۔

(۳) یہ کہ بدعت اور تعبیر میں ہوتی ہے تعبد کی صفت یہ ہے کہ وہ

مَعْقُولَةُ الْمُعْنٰی نہ ہوگا۔ عقل و قیاس انہیں نہیں چلتا مگر مصالحِ مرسلہ
مَعْقُولَةُ الْمُعْنٰی ہوں گے عقل و قیاس کے موافق ہوں گے۔

(۴) یہ کہ بدعت مقاصد میں ہوتی ہے اور مصالحِ مرسلہ وسائل میں ہوتے ہیں۔

(۵) یہ کہ بدعاتِ مصالحِ مرسلہ کی ضد ہیں بدعات سے دین کی توہین

ہوتی ہے اور مصالحِ مرسلہ سے دین کا تحفظ اور تکمیل ہوتی ہے۔

(۶) یہ کہ بدعاتِ شرع کے مخالف ہیں اور مصالحِ مرسلہ مقاصدِ شرع

کے موافق ہیں کسی بھی اصل سے متضاد نہیں۔

تو مندرجہ بالا وجوہ سے بدعات اور مصالح کا فرق واضح ہوا

نیز مصالحِ عمل صحابہؓ میں سے ہیں برخلاف بدعات کے۔ تو ایک کی

تشبیہ دوسرے کے ساتھ یا ایک کا قیاس دوسرے پر کیا صحیح

ہے؟ ان میں نمایاں فرق ہے مگر اہل بدعت کی عقل ماری گئی ہے

اور عقل کے اندھے ہیں۔ اسی وجہ سے ان پر یہ شرع

نذکر پوشیدہ ہے۔

ہے و لقصان ز قابست و گزند علی الدوام و

و فیض سعادتش ہمہ کس را برابرست و

چودھواں اعتراض اِزْکَابِ بدعت کے صلہ اور شکر کی آمدنی

اور اس کا جواب —————
مسجد یا خطیب مسجد یا مہتمم مدرسہ یا مدرس مدرسہ بن کر کسب حلال سے کما کر
کو خرچ اور عمارت سمجھنے والے تازیست مع اہل دیال دوسروں پر بوجھ
اہل بدعت حضرات کبھی یوں اعتراض دھراتے ہیں کہ حدیث میں ہے
وَمَنْ ابْتَدَعَ بَدْعَةً ضَلَّكَ الْاَلْحَدِثُ (حدیث) بدعت کے ساتھ ضلالت کا
نمیدہ اور وصف اس امر کا ثبوت ہے کہ بدعت دو قسم ہے خَسَنَہ (اچھی) اور
ضَلَّاتَہ قَبِيْئَہ (بُری) (منوع اور مذموم بدعت ضلالت ہے نہ خَسَنَہ مَرْجُوْج مَعْمُوْل
بہا بدعات جس علاقہ اور صوبہ میں مَقْبُوْلُ الْعَوَامِّ ملتا۔ اَلْکَا بُرَا عَنْ اَلْکَا بُرَا
کرتے چلے آئے ہیں یہ سب بدعات خَسَنَہ ہیں۔

نیر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو تزاریح رمضان میں ایک
امام پر جمع کیا بیسیں رکعات پڑھنے کو فرمایا کہا "نِعْمَتِ الْبَدْعَةُ نِزْمٌ یَّہِیْجُ بَدْعَتِ
ہے بدعت کو اچھائی سے مُتَقِیْفُ کیا۔ اگر بدعت کی اقسام میں اچھی
قسم نہ ہوتی تو کیوں اس طرح فرماتے کہ یہ اچھی بدعت ہے۔

الجواب ۲۔ بدعت شرعی باقیا مہا قبیح ہے اس میں کوئی حُسن
(اچھائی) نہیں جیسے اس سے پہلے تیرھواں اعتراض کے جواب میں علامہ
محققین و تفسیرات باحوالہ ذکر کی گئیں کہ بدعت شرعیوں کی بدعتہ ضلالتہ
کے کلیہ کے تحت سب قبیح ہے اس میں تقسیم نہیں البتہ خَسَنٌ دُغْرِ خَسَنٌ

مدت میں لغوی اعتبار سے بعض علماء نے تسلیم کیا ہے اس سوال کی
 میں بن کا مفصل جواب یہ ہے۔ مَنْ اِبْتَدَعَ بَدْعَةً ضَلَالَةٌ
 بدعت کے ساتھ ضلالۃ کے وصف اور قید سے یہ لازم نہیں آتا ہے کہ
 بدعت کی دوسری قسم حسنہ ہے درود جہ سے آدلاً اس لئے کہ اصول فقہ
 میں یہ مقرر ہے کہ عدم وصف اور عدم شرط سے حکم کا عدم لازم نہیں آتا یعنی
 وصف کا عدم اور شرط کا عدم علت نہیں بن سکتی حکم کے عدم کے لئے
 ثانیاً۔ اس لئے کہ معترض نے یہ تقسیم حدیث کے مفہوم مخالف سے لی ہے
 اور مفہوم مخالف اخاف کے نزدیک مقبر نہیں جیسا کہ اس آیت کے مفہوم
 میں علماء اصول تصریح کرتے ہیں۔

قال الله تعالى وَمَنْ لَمْ
 يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحِ
 الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ
 مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ نَفَائِلِكُمُ
 الْمُؤْمِنَاتِ - آيَةُ ١٥
 (سورة النساء ع)

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔ کہ
 جو شخص تم میں سے آزاد مؤمن
 عورتوں کے ساتھ نکاح کرنے
 کی طاقت نہ رکھتا ہو تو ان کے
 ساتھ نکاح کرے جن کے تمہارے
 دائیں ہاتھ۔ مالک ہیں تمہاری مؤمن

لونڈیوں سے

اس آیت میں جوازِ نکاحِ لونڈی بشرطِ عدمِ قُدَّتِ نکاحِ حرہ کے
 اگرچہ نظم ہر معلوم ہوتا ہے اور لونڈی کے نکاح کا جواز معلوم ہوتا ہے

جو کہ مؤمنہ ہو نہ کہتا یہ جیسا کہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں اخاف جواب دیتے ہیں۔ شرط کے عدم اور وصف کے عدم مانع نہیں حکم کے وجہ سے یعنی نکاح کیونکہ مفہوم مخالف اخاف کے نزدیک معتبر نہیں تو اگرچہ کسی کو حرہ کی نکاح کے دست رس اور گنجائش ہو تو بھی اس کو لونڈی کے ساتھ نکاح کرنا جائز ہے۔ نیز اگر لونڈی ایمان سے متصف (مسلمہ) نہ ہو کہتا یہ ہو تو بھی اس کے ساتھ نکاح جائز ہے اس لئے ہر قید احترازی نہیں ہوا کرتا۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً** سنۃ آل عمرانؑ اے ایمان والو! نہ کھاؤ سود کو چند گونا بڑھا کر۔ تو اس آیت کا یہ مفہوم لینا کہ رجب حرام ہے کہ تین گنا یا اس سے بھی زیادہ ہو کیونکہ مضاعفہ قیداً ضعافاً کے ساتھ بڑھایا گیا ہے تو یہ مفہوم لینا سراسر غلط ہے اور الحاد اور مغربی زمینیت کیونکہ ہر قید احترازی نہیں ہوا کرتی بلکہ یہ قید اتفاقی ہے کہ نزول قرآن کے وقت ربوا تین گنا اور اس سے بھی زیادہ یا جاتا تھا۔ تو سرآن نے ان کے اس فعل قبض کی تردید کی کہ یہ حرام اور ناجائز ہے اور اسی طرح دو گنا سود لینا بھی حرام اور ناجائز ہے اور اسی طرح **وَرَبَا مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ** اللہ تعالیٰ فی مجوسکم اور حرام ہیں (تم پر) تمہارے گود میں پلنے والی لے پاک لڑکیاں۔ کا یہ معنی نہیں کہ لے پاک لڑکی جب حرام ہے جو کہ منکوحہ کی گود میں ہو بڑی لے پاک لڑکی کے ساتھ نکاح جائز ہوگا

یہ مفہوم لینا سراسر غلط ہے بلکہ ہر بے پالک لڑکی کے ساتھ نکاح (خواہ چھوٹی ہو یا بڑی) ناجائز اور حرام ہے کیونکہ یہ قید اتفاقی ہے اخترازی نہیں اس اعتراض چودھوؤں کے دوسری شق کا جواب یہ ہے کہ اگرچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ^{۱۴} اس میں مردوں کے لئے علیحدہ قاری مقرر کیا۔ اور عورتوں کے لئے علیحدہ قاری اور بیس رکعات تراویح کا حکم دیا پھر ہجرت مکہ کے سارے شہروں کو بھیج دیا اور کہا کہ یہ اچھی بدعت ہے کافی طبقات ابن سعد ص ۲۸۶ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ کہنا کہ نَعَمْتُ الْبِدْعَةُ الْغُویٰ معنی کے اعتبار سے ہے نہ بمعنی بدعت شرعی چنانچہ ابن حجر البیہقی لکھتے ہیں۔

وقول عمر بن الخطاب البدعة
هذه هي ارادة البدعة اللغوية
وهو ما فعل على خير مثال كما
قال تعالى قل ما كنت بدعاً
من الرسل ولسيت بدعة شرعاً
فان بدعة الشرعية ضلالة كما
قال صلى الله عليه وسلم من
قسمها من العلماء الى حسنة
وغير حسنة فانما قسم البدعة
اللغوية ومن قال كل بدعة

اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ فرمان
کہ یہ اچھی بدعت ہے اس سے مقصود
بدعت بمعنی لغوی ہے اور یہ وہ
کام ہے جو سابق نمونہ کے بغیر کیا
گیا ہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا
ہے کہ کھڑے میں پیغمبروں میں افواہ
نہیں ہوں شرعی بدعت مراد نہیں
کیونکہ شرع میں بدعت گمراہی
ہی ہے اور جن علما نے بدعت
کو حسنہ و غیر حسنہ کو تقسیم کیا ہے

ضلالہ فہمناہ البدعة الشیئة (فتاویٰ حُدُثِیَّة ص ۲۱)
تو وہ لغوی معنی کے اعتبار سے ہے اور جس نے کہا ہے کہ ہر بدعت گمراہی

ہوتی ہے تو اسکی شرعی معنی کے اعتبار سے اس کو ایسا کہا ہے۔
اور مولانا عبدالحی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قول کا مطلب اس طرح بیان کرتے ہیں۔

المراود منه (ای نعمت البدیة) اس (نِعْمَتِ الْبِدْعَةِ) سے مراد
ہذہ (معناها اللغویة التحفة)
الاخیر ص ۱۹۵، مت ۲۱)
(نعمت اختیار)

۰۔ اور علامہ شاطبیؒ اس اعتراض کے جواب میں یوں فرماتے ہیں۔

انہا سماھا بدعة باعتبار
ظاہر الحال من ترکھا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم و اتفق ان
لم تقع فی زمان ابی بکرؓ لانہا
بدعة فی المعنی فمن سماھا بدعة
بہذا الاعتبار فلا مشاحة فی
الاسامی وعند ذالک فلا یجوز
ان یستدل علی جواز الابتداع
بالمعنی المتکلم فیہ لانه نوع
من تحریف الکلم عن مواضع
(الامقام ص ۱۵۱)

اس کو محض ظاہر حال کے اعتبار
سے بدعت کا نام دے دیا کیونکہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
(ایک دو دفعہ کرنے کے بعد) چھوڑ
دیا تھا اور ابو بکر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں
اس کے عمل کا موقع بھی ہاتھ نہیں
آیا تھا یہ مراد نہیں کہ اصلی معنی
میں یہ بدعت پہلے سے جس نے یہ معنی
اعتبار کر کے اس کو بدعت کہہ دیا
تو ناموں میں ہم اس کے ساتھ کوئی

جھگڑا نہیں کرتے لیکن اس وقت اس سے ان بدعات کے جائز ہونے پر دلیل بنانا جائز نہیں ہوگا جن میں گفتگو ہے کیونکہ یہ ایک قسم کلموں کو اپنے مفہوم سے بدلنا ہے۔

اور حفظ علی صریحاً اس اعتراض کا بھی جواب دیتے ہیں جو علامہ رشاد طبعیؒ نے لکھا ہے اور مزید جواب میں یہ بھی لکھا ہے

روایت کی اسناد ابن عمرؓ ابی یوسفؒ
یوسفؒ قال سألت أبا حنيفةؒ
عن التراويح وما فعله عمرؓ فقال
التراويح سنة مؤكدة ولم يتفق
عمرؓ من لقاء نفسه ولم يكن فيه
مبتدعاً ولم يأمر به إلا عن
أصل لديه وعهد عن رسول الله
صلی اللہ علیہ وسلم وفي هذا
كفاية

روایت کی اسناد ابن عمرؓ ابی یوسفؒ
یوسفؒ قال سألت أبا حنيفةؒ
عن التراويح وما فعله عمرؓ فقال
التراويح سنة مؤكدة ولم يتفق
عمرؓ من لقاء نفسه ولم يكن فيه
مبتدعاً ولم يأمر به إلا عن
أصل لديه وعهد عن رسول الله
صلی اللہ علیہ وسلم وفي هذا
كفاية

(الابداء في مضار الابتداع ص ۱۷۷)
تھا اور بغیر منقول دلیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں دیا اور جب اتنی بات تھی تو یہ کافی ہے۔

اور نواب صدیق حسن خان صاحبؒ اس سوال کے جواب بدین الفاظ دیتے ہیں
پس اطلاق بدعت از عمرؓ مثل اطلاق
پس (جماعت تراویح پر) عمرؓ کا اطلاق

از حنظلہ است چنانچہ در ترمذی
بسنہ صحیح مرویست و نیز قول عمرؓ
معارض قول پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
نمی تواند شد و خلاف فقہاء در تقسیم
بدعت راجع بسوئے نزاع لفظی
ست (ہدایت السائل ص ۲۸۵)
کی تقسیم میں حنظلہ جو وہ محض لفظی بحث ہے (نہ کہ حقیقی شرعی کہ کثرتی
لحاظ سے ہر بدعت بری ہے اس میں تقسیم باتفاق نہیں)

•۔ تو مذکورۃ الصدۃ ارشادات علماء کرامؒ اور فقہاء عظامؒ سے
ثابت ہوا کہ اہل ہوا مبتدعین کا استدلال حضرت عمرؓ کے قول سے صحیح
نہیں بلکہ حضرت عمرؓ کے قول کی صریح تحریف اور مکڑ تلہبیس ہے۔
مکہ بہرنگے کہ خواہی جامہ می پوش و من انداز قدت رامی شناسم و

پندرہواں اعتراض
اداس کا جواب
کہ امام مقتدیوں کو دعار پر جمع کرتا ہے اور اجتماعی عمل اقرب الی الاجاب
ہے اس میں کیا حرج ہے۔

الجواب: یہی اعتراض و جواب علامہ شاطبیؒ نے باین الفاظ ذکر کیا ہے۔

امام ان کو دعاء پر اکٹھا کرتا ہے تا ان کے اکٹھے ہونے کے سبب ان کی دعا قریب اجابت و قبولیت ہو سکے حالانکہ یہی علت تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں بھی موجود تھی کیونکہ آپ کی دعا سے زیادہ کسی کی دعا قریب قبولیت نہیں ہو سکتی۔ اس لئے کہ آپ یقیناً مستجاب الدعاء تھے اور دوسروں کے لئے یہ درجہ نہیں ہے اگرچہ دین میں بڑے رتبے والا کیوں نہ ہو مگر آپ کے درجہ تک نہیں پہنچ سکتا۔ تو آپ زیادہ حقدار تھے کہ ان کے لئے ان کی دعا کے ساتھ جو وہ اپنے لئے مانگتے تھے رات اور دن میں پانچ دفعہ زیادہ دعا کرتے اور اس کے علاوہ قصد اجتماع

س۔ ان الدعاء یجمعہم علی الدعاء لیكون باجماعہم اقرب الی الاجابة۔ وهذه العلة كانت فی زمانہ علیہ الصلوۃ والسلام لانه لا یكون احدٌ اسرع اجابةً لدعائہ منہ اذ كان محباب الدعوة بلا اشكال بخلاف غیرہ وان عظم قدرہ فی الدین فلا یبلغ رتبۃ فہو کان احق بان ینیدہم الدعاء لہم خمس مرات فی الیوم واللیلۃ زیادۃ الی دعائہم لانفسہم وایضاً فان قصد الاجتماع علی الدعاء لا یكون بعد زمانہ ابلغ فی البرکۃ من اجتماع یكون فیہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ فکانوا بالتنبیہ لہذہ المنقبۃ اولی اذ لیس لاحد من

خَلَقَ اللَّهُ أَنْ يَخْتَرَعَ فِي الشَّرِيعَةِ
 مِنْ رَأْيِهِ أَمْرًا لَا يُوْجَدُ عَلَيْهِ
 مِنْهَا دَلِيلٌ لِأَنَّهُ عَيْنُ الْبِدْعَةِ
 وَهَذَا (أَيْ الدُّعَاءُ عَقَابُ
 الصَّلَاةِ) كَذَلِكَ (أَيْ بَدْعَةٍ)
 إِذْ لَا دَلِيلَ فِيهَا عَلَى اتِّخَاذِ
 الدُّعَاءِ جَمْعًا لِلْحَاضِرِينَ فِي
 آثَارِ الصَّلَاةِ دَائِمًا عَلَى حَدِّ
 مَا تَقَامُ بِحَيْثُ لَيْدِ الْخَارِجِ عَنْهُ
 خَارِجًا عَنْ جُمْلَةِ أَهْلِ الْإِسْلَامِ
 مُتَّجِزًا وَمُتَمِّمًا إِلَى سَائِرِ مَا ذَكَرُوا
 كُلِّ مَا لَدِيلٌ عَلَيْهِ دَلِيلٌ فَهُوَ
 الْبِدْعَةُ -

(الْعَنْصَرُ ۳۶)

دعا میں اس اجتماعی دعا کے
 نسبت زیادہ موجب برکت نہیں
 ہو سکتی جس میں خود سرور انبیاء
 اور آپ کے صحابہ کرام موجود تھے
 تو اس فضیلت پر تنبیہ کرنے
 کے وہ زیادہ حقدار تھے کیونکہ
 خدا کے مخلوق میں سے کسی کو یہ
 اختیار نہیں دیا گیا ہے۔ کہ
 شریعت میں اپنی رائے سے
 وہ کام از خود جاری کرے جس
 پر دلیل نہ ہو کیونکہ بدعت اسی چیز
 کا نام ہے اور یہ اجتماع والی دعا
 نازوں کے بعد بھی ایسی ہی ہے

کیونکہ نازوں کے بعد ہمیشہ اجتماعی

دعا کرنے کی کوئی دلیل نہیں کہ عارضہ کرنے والا مقتدیوں کے سامنے جمع
 کے ساتھ جماعت اسلام سے خارج ہو اور ان سب برائیوں کا حقدار ہو جو
 اہل بدعت بیان کرتے ہیں۔ بلکہ جس امر پر دلیل موجود نہ ہو وہ یقیناً بدعت
 کے حکم میں داخل ہے یہ کہتا ہوں کہ اہل ہوا حضرات کی حالت قابل یا کس حیرت ہے کہ بدعت

کرتے کرتے اعتقادات بھی جاتے رہے۔

۱۔ کچھ علما نے سے ہوا خصت عقیدے میں خلل آیا۔
۲۔ کوئی پوچھے کہ ان کے ساتھ کیا نعم البدل آیا۔

سو لھواں اعتراض

اور اس کا جواب

نظم پرست، موم الناس کے جیوں پر
گزارہ کرنے والے مبتدعین حضرات یہ
اعتراض بھی دہراتے ہیں دیکھو ہدایہ میں ہے وَالْجَابَةُ فِي الْجَمْعِ اَرْجَى
جماعت کے ساتھ ہونے میں قبولیت کی زیادہ امید ہے اس سے معاہدہ
بعد الفرض والسنۃ کے اثبات کیلئے دلیل پیش کرتے ہیں کہ اس میں عمل اجتماعی
کی طرف ترغیب دیکھی ہے تو یہ دعائیں بھی ہستی اجتماعی سے ہونی چاہیے
کیونکہ اجتماعیت میں قبولیت کی زیادہ تر امید کی جاتی ہے۔

۲۔ الجواب: پہلے ہدایہ کے اصل عبارت لہَا وَآلِہَا نَقَلَ کِی جاتی ہے پھر
ہدایہ کے شرح فتح القدیر کے تشریح اس عبارت پر نقل کی جاتی ہے پھر
اس اعتراض کا مفصل جواب لکھ دیا جاتا ہے۔ اصل عبارت جو ہدایہ میں
ہے وہ مندرجہ ذیل ہے —

قال فی الاصل وینزل بها
امام محمدؒ نے مبسوط میں فرمایا ہے
(ای العرفات) مع الناس لان
عرفات میں لوگوں کے ساتھ اتر جائے
الاستباز بجبر و الحال حال
کیونکہ علیحدگی میں ایک گونہ مجبر آتا ہے

تضرع والاجابة في الجمع ارجى
ادريہ حال تضرع اور عاجزی کے
وقيل مراده ان لا ينزل على
حالت ہے اور جمع کے ساتھ ہونے
الطريق كيلا يضيق على المارة
میں قبولیت کی زیادہ امید کی جاتی
(ہدایہ ج ۲۴۳)

کی مراد یہ ہے کہ راستہ میں نہ ٹھہرے تاکہ گزرنے والوں پر تنگی نہ آجائے۔
• اور فتح القدیر میں یوں تشریح کی گئی ہے

(والحال حال تضرع) ومسكنة (والاجابة في الجمع ارجى) ولا نه
يا من بذالك من اللصوص (فتح القدیر ص ۳۶۹)

ادریہ حال تضرع اور در ماندگی کی حالت ہے اور جمع کے ساتھ ہونے
میں قبولیت کی زیادہ امید ہے اور چھوروں ڈاکوؤں سے بھی امن رہتا ہے۔

اس عبارت سے اہل بدعت کے استدلال کئی وجوہ سے مردود ہے
اولاً اس لئے کہ صاحب ہدایہ نے یہ عبارت دعا واجتماعی باللفظ المضارع والسنن
کیلئے نہیں کہا ہے بلکہ یہ حج کے بارے میں چنانچہ اس نے مبسوط کی عبارت
نقل کرنے سے پہلے فرمایا ہے کہ ہر حاجی کو بہتر یہ ہے کہ طلوع شمس کے بعد منیٰ
سے عرفات کو روانہ ہو جائے۔ اگر سجدہ نکلتے سے پہلے منیٰ عرفات کو
روانہ ہوا تو بھی جائز ہے گمز بہتر یہ ہے کہ حجاج کرام کے ساتھ جائے
اور انہی کے جمع میں عرفات پر کھڑا ہو جائے اس پر اصل مبسوط کی عبارت
بطور دلیل پیش کیا ہے کہ امام محمدؒ نے بھی حجاج کے ساتھ ہونے کو

فرمایا ہے اس لئے کہ علیہ ہونا ایک گونہ تجربے اور اس مقام میں مابخری
 مجمع کے ساتھ ہونے میں، اور مجمع کے اندر جو اعمال کئے جاتے ہیں ان کی
 قبولیت کے زیادہ تر امید کی جاتی ہے۔ مجمع کے ساتھ مذکورہ فوائد کے بالکل بر
 خلاف کسی نے **وَيُنْزِلُ بَهَامَعَ النَّاسِ** امام محمدؒ کا اس عبارت کا
 مطلب یوں بیان کیا ہے کہ امام محمدؒ کا مقصد یہ ہے کہ راستہ میں نہ ٹھہرے
 تاکہ گزرنے والوں کو وقت نہ ہو اور فتح القدر نے مجمع کے ساتھ ہونے
 میں یہ فائدہ بھی بتایا ہے کہ مجمع کے اندر چھوروں اور ڈاکوؤں سے
 امن بھی رہتا ہے۔ بہر حال اس سے دعاء اجتماعی مراد لینا متعین نہیں
 ہوتی ہے۔ —؟

ثَانِيًا :- وَالْإِجَابَةُ فِي الْجَمْعِ أَرْجَى سے علی الخصوص
 دعاء اجتماعی مراد لینا اس لئے درست نہیں کہ اس معنی کی تقریر نہ فتح القدر
 میں غلط ہے، نہ کفایہ، نہ چلپی نہ کسی اور شارح نے علی الخصوص کی ہیں بلکہ
 اس مقام میں مجمع کے اندر جو بھی اعمال کئے جاتے ہیں ان کی قبولیت کی
 زیادہ سے زیادہ امید ہے۔ —

ثَالِثًا :- دعاء اجتماعی مروج کے ثبوت پر اس سے استدلال اس لئے
 ہل ہے کہ یہ اجتماع وہاں مقام عرفات میں دعاء کے واسطے نہیں بلکہ ایک
 رکن حج ادا کرنے کے واسطے ہے جس میں تسبیحات، تہلیلات، استغفارات وغیرہ
 ذکر از کار اور سوا میں کی جاتی ہیں اور ہر شخص اپنے اپنے طور پر مشغول رہتا ہے

تو اس وقت میں فریضہ حج کے ایک عظیم رکن کے ادا کرنے کے درجہ سے
 رحمت الہی متوجہ ہوتی ہے اور فرشتہ گانِ یسین جو ذکر و اذکار کے وقت
 حاضر ہوتے ہیں جو کوئی اس وقت ذکر و اذکار تکبیر و تہلیل پڑھتا ہے
 یا دعاؤں استغفار میں مشغول رہتا ہے تو امید قبولیت زیادہ ہے یہ تاثر
 مطلق اجتماع کے درجہ سے نہ آئی بلکہ اس محل اور محل جو اس مخصوص زمانہ
 میں ادا کیا جاتا ہے کیونکہ اس کی جس کے درجہ سے یہ اجتماع لامحالہ صورت
 پیدا ہوگی۔ ”بِالْجَمْع“ کی لفظ سے دعا پر مروجہ اجتماعی کہاں
 ثابت ہوتی ہے مگر ہوا پرست حضرات کو کیا کہیے۔ دیکھئے کہ چشم تو اپنا قصور
 نہ دیکھیں اگر میں بند تو پھر دن بھی رات ہے کہ
 کہ اس میں بھلا قصور کیا ہے آفتاب کا کہ

بخاتمہ

دُعائے تعریف اور اوقات و مقامات اور خاص حالاتِ اجابت
 اور ماثورہ دعاؤں کے بیان میں

دُعائے تعریف اور اس میں علم اور زہد و ایمان و مسلمانہ کی آراء

الدُّعَاءُ هُوَ طَلَبُ الْإِجَابَةِ دعا کا مفہوم سچے مرتبہ والوں کا
 بِالنَّسْرِ مِنَ الْإِلَهِ عَلَى حُجَّةِ الْإِسْلَامِ اونچے مرتبہ والے سے زبان سے

قال النبی اجمع اهل الفتاویٰ
فی الامصار فی جمیع الاعصار
علی استجاب الدعاء وذهب
طائفة من الزهاد واهل المعاد
الی ان شرکة افضل استسما و
قال جماعة ان دعا المسالین یخفی
وان خص نفسه فلا - وقیل ان
وجد باعثا للدعاء استجب الا
فلا ودلیل الفقهاء طواهل القرآن
والسنة والخبر الواردة عن
الانبياء صلوة الله وسلامه
عليهم اجمعين -

(مرقات بر حاشیہ مشکوٰۃ کتب البیوت ص ۱۹۴)

عاجزانہ درخواست کرنا ہے نودی
نے کہا ہے کہ اہل فتاویٰ نے تمام
شہروں سارے زمانوں میں اتفاق کیا
کہ دعا مستجب عمل ہے اور اہل زہد
و معرفت کی ایک جماعت اس
بات کی طرف گئی ہے کہ دعا کا
چھوڑنا بہتر ہے کہ اس میں حکم
قضا و قدر کے سامنے سرخم کرنا
ہے اور ایک جماعت نے کہا ہے
کہ اگر دعائیں مسلمانوں کی مصلحت
و بہتری کا سوال کرتا ہے تو دعا بہتر
ہے اور اگر محض اپنے مقاصد کیلئے کرتا
ہے تو ترک بہتر ہے اور فقہاء کی

دلیل قرآن و حدیث کے ظاہر و باطن اور وہ اخبارات ہیں جو انبیاء علیہم السلام کے
مبتلع آئے ہیں۔

تو مذکورۃ الصدر اقول تصریحات سے واضح ہوا کہ دعا کا اعلیٰ سے اعلیٰ درجہ
استجاب ہے اور ادنیٰ سے ادنیٰ درجہ حسن ہے بعض نادانف لوگ اس میں بہت
غلو سے کام لیتے ہیں حتیٰ کہ دعا کو فرض کا درجہ دیتے ہیں بلکہ فرضیت سے

بڑھاتے ہیں تارک فرض نماز روزہ و حج پر اتنا نیکر نہیں کرتے جتنا دعاء نہ کرنے والوں پر حتیٰ کہ ملحد اور زندقہ کے القاب سے نوازتے ہیں اور نماز ان کے پیچھے نہیں پڑتے ہیں۔ **کِتَابُ اللّٰهِ الْمُسْتَعْلٰی**

واٹھے ناکامی متاع کاروان جاتا رہا اور کاروان کے دل سے احساس زیان جاتا رہا۔
مہلک :- جب کہ دعاء کی ترغیب قرآن و سنت سے ثابت

ہے اور دعاء عبادت کا مغز ہے اور یہ سہ اصل اور تقاررہ ہے کہ عبادات میں قیاس کو کوئی دخل نہیں شارع سے جن الفاظ اور جن کیفیات اور جن اوقات اور جن مقامات میں وارد ہوئی ہیں انہیں کی تابعداری امت مسلمہ کیلئے ذریعہ کامیابی ہے اور خلاف کرنے میں نقصان اور خسار ہے۔ اور جن مقامات میں عبادت نہ کی گئی ہو وہاں تکلیف نہ کرنے میں ہے اور نہ کرنے میں ہی اجر و ثواب ہے جیسے اور عبادات کیلئے آداب اور شرائط اور اوقات و مقامات ہیں۔ اسی طرح دعاء کیلئے بھی آداب اور شرائط اوقات و مقامات اور خاص حالات احاطہ ہیں۔ اگر ان سب کا لحاظ کیا جائے تو امید قوی ہے کہ داعی یعنی سائل کی دعاء کو قبولیت کا مقام حاصل ہو جائے۔ لہذا ہر داعی کیلئے مناسب ہے کہ حتیٰ الوسع ان آداب و ذریعہ کا لحاظ ملحوظ رکھ کر دعاء میں مشغول رہے تاکہ دعاء کے ثمرے اور نفع سے محروم نہ رہے۔

آداب دعاء :- ادب کھانے پینے پینے اور کانے میں

حرام سے بچے (رواہ مسلم والترندی عن ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ)
 (فائدہ ۵) کیونکہ اسی حدیث ابی ہریرہ میں ہے کہ عابد نما آدمی پر اگر کدہ
 سر اور غبار آلودہ دعار میں ہاتھوں کو آسمان کے طرف اٹھا کر پکار پکار کر
 یارب یارب کہتا ہوگا۔ اس کی دعار قبول نہیں ہوتی کیونکہ مَطْعَمٌ حَرَامٌ
 وَمَلْبَسٌ حَرَامٌ وَمَشْرَبٌ حَرَامٌ وَغُذٰی بِالْحَرَامِ اس کا کھانا حرام
 پینا حرام، پہننا حرام، غذا حرام تو اس کی دعا کہاں قبول ہوگی۔ (مشکوٰۃ ص ۱۹۵)

ادب (۲) اخلاص کے ساتھ دعا کرنا یعنی دل سے یہ سمجھنا کہ سوائے
 اللہ تعالیٰ کے کوئی ہمارا مقصد پورا نہیں کر سکتا (مشکوٰۃ ص ۱۹۵ عن ابی ہریرہ
 والحاکم فی المستدرک)

ادب (۳) دعا سے پہلے کوئی نیک کام کرنا اور بوقت دعا اس کا
 اس طرح ذکر کرنا کہ یا اللہ میں نے آپ کی رضا کیلئے فلاں نیک کام اور عمل
 کیا ہے آپ اس کے وسیلے سے میرا فلاں کام کیجیے (مسلم ترمذی ابوداؤد)
 (فائدہ ۵) جیسے کہ (بنی اسرائیل کے) تین آدمی پہاڑ کے غار میں بارش سے
 پیہا بیکر بیٹھ گئے تھے اور اس میں بند ہو گئے ہر ایک نے اپنی نیک عمل کے وسیلے
 سے دعا کی تھی اللہ تعالیٰ نے ان کے نیک عمل کے وسیلے سے انہیں نجات
 دی تھی (مشکوٰۃ ص ۲۲۱ و مسلم ص ۲۵۳)

ادب (۴) پاک و صاف ہو کر دعا کرنا (سنن ابی جہان مستدرک حاکم)
 ادب (۵) وضو کر کے دعار میں مشغول ہونا (صحاح ستہ عن ابی موسیٰ اشعریؓ)

ادب (۶) دعار کے وقت قبہ رُخ ہونا (صحاح ستہ عن عبد اللہ بن زید)
 ادب (۷) دوزانو ہو کر بیٹھنا (ابو سوانہ عن سعید بن وقاص ر۳)
 ادب (۸) دعاؤں کے اول و آخر میں اللہ تبارک و تعالیٰ کا حمد و
 ثناء بیان کرنا (ترمذی صحیح بخاری عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ)
 ادب (۹) اسی طرح دعار کے اول و آخر میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ
 وسلم پر درود بھیجنا (ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن جبار، مستدرک)

ادب (۱۰) دعا کیلئے دونوں ہاتھ پھیلانا (مشکوٰۃ ص ۱۹۵) عن مالک بن بکر
 وابن عباس ترمذی و مستدرک حاکم۔

فائدہ :- یہ اس وقت آداب سے ہے کہ دعار سے مقصد حاجت
 براری ہو ہر دعار میں ہاتھ اٹھانا ادب نہیں جیسے دعا
 بنیت ذکر پڑھتا ہو یا بطریق استنابا لستہ البی صلی اللہ
 علیہ وسلم کافی دعار صبح و شام خواب و بیداری دخول بیت الخلاء
 و خروج بیت الخلاء و دخول مسجد اور خروج مسجد اور وضو کرتے
 وقت اور قیام عن المجلس اور دخول بازار وغیرہ کی دعائیں
 ان میں ہاتھ اٹھانا خلاف ادب (کافی احکام الدعار ص ۲۷)
 ادب (۱۱) دونوں ہاتھوں کو مونڈھوں کے برابر اٹھانا (مشکوٰۃ ص ۱۹۷)
 عن سہل ابن سعد ابوداؤد ص ۲۹۹ و مستدرک حاکم

ادب (۱۲) ادب تواضع کے ساتھ بیٹھنا (مسلم ابوداؤد ترمذی نسائی)

ادب (۱۳) اپنی محتاجی سے اور عاجزی سے گواہ کرنا (ترمذی)

ادب (۱۴) دعا کے وقت آسمان کی طرف نظر اٹھانا (مسلم)

ادب (۱۵) اللہ تعالیٰ کے اسماء حسنیٰ اور صفات عالیہ کے وسیلہ سے دعا کرنا (مشکوٰۃ یا سفار یارحیم) ابن جان مستدرک -

ادب (۱۶) دعا میں آواز پست کرنا اور رونے کی سی کیفیت بنانا (صحیح مسلم)

ادب (۱۷) ان دعاؤں کے ساتھ دعا کرنا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں۔ کیونکہ آپ نے دین و دنیا کی کوئی حاجت نہیں چھوڑی ہے جس کی دعا کی تعلیم نہ فرمائی ہو (ابوداؤد فی عن ابی بکر الصقفی)

ادب (۱۸) ایسی دعا کرنا جو اکثر حاجات دینی و دنیوی کو حاوی و شامل ہو۔

(ابوداؤد ص ۲۸۸ عن عائشہ رضی اللہ عنہا)

ادب (۱۹) دعا میں اول اپنے لئے دعا کرنا پھر اپنے والدین اور دوسرے

مسلمان بھائیوں کو شریک کرنا (مشکوٰۃ مسلم)

ادب (۲۰) عزم کے ساتھ دعا کرنا یعنی یوں نہ کہیے کہ یا اللہ اگر تو چاہے

تو میرا کام پورا کر دے (مشکوٰۃ صحیح مسلم و صحیح ترمذی)

(ابوداؤد ص ۳۸۸)

ادب (۲۱) رغبت اور شوق کے ساتھ دعا کرے مشکوٰۃ ص ۱۹۴ عن ابی

(ہریرۃؒ و ابن جان ابو عوانہ)

ادب (۲۲) جس قدر ممکن ہو حضور قلب کی کوشش کرے اور قبولیت دعا

کی امید قوی رکھے (مشکوٰۃ ص ۱۹۴، مستدرک حاکم ترمذی ^{۱۸۶})
 ادب (۲۳) انفرادی طور پر الفاظ دعا میں تکرار کرنا یعنی بار بار الفاظ
 دعا کہنا (بخاری و مسلم) اور کم سے کم تین مرتبہ تکرار کرے (ابوداؤد
 وابن سنی) یعنی کلمات معانیہ کو مقرر بار بار کہے اس طرح اگر
 کوئی شخص رزق مانگتا ہے تو صرف ایک مرتبہ اللہم ازقنی کہہ کر
 نہ چھوڑے بلکہ بار بار کہے اللہم ازقنی اللہم ازقنی اللہم ازقنی
 اس حدیث کی تشریح خود راوی حدیث امام اذراعی سے
 سے کتاب الاذکار امام نوویؒ میں منقول ہے ان سے کسی
 نے پوچھا کہ تین مرتبہ کس طرح کہے تو فرمایا استغفر اللہ استغفر اللہ
 استغفر اللہ اواقف لوگوں نے اسکی یہ مطلب سمجھ لیا کہ تین
 مرتبہ الگ الگ دعا کرے حالانکہ یہ صحیح نہیں ہے۔ (کذا اقال مفتی
 محمد شفیع ر دیوبندی احکام الدعا ص ۱۶)

ادب (۲۴) دعا میں الحاج و اصرار کرے (نسائی و مستدرک حاکم ابوداؤد)
 ادب (۲۵) کسی گناہ یا قطع رحمی کی دعا نہ کرے (مشکوٰۃ ص ۲۹۴، مسلم ترمذی ^{۲۴۲})
 ادب (۲۶) ایسی چیز کی دعا نہ کرے جو طے ہو چکی ہے مثلاً عورت یہ
 دعا نہ کرے کہ میں مرد ہو جاؤں (نسائی)
 ادب (۲۷) کسی محال چیز کی دعا نہ کرے مثلاً یوں نہ کہے کہ کافر و مشرک بغیر توبہ
 میرے ہوئے کو جنت الفردوس میں خوشی کی زندگی دیکر بخشد اور غضب جہنم
 سے بچا دے (بخاری)

ادب (۲۸) اللہ تعالیٰ کی رحمت کو صرف اپنے لئے مخصوص کرنے

کی دعا نہ کرے (بخاری ۹۷۰۷، ابوداؤد، نسائی و ابن ماجہ)

ادب (۲۹) اپنی سب حاجات صرف اللہ تعالیٰ سے طلب کرے

مخلوق پر بھروسہ نہ کرے (مشکوٰۃ ۲۹۷، ترمذی و ابن حبان)

ادب (۳۰) دعا کرنے والا خود آخر میں آمین کہے جو اس کے دعائیہ

کلمات اس کو بھی چاہیئے کہ آمین کہے۔

(بخاری و مسلم ابوداؤد و النسائی)

فائدہ ۲۔ جو اس سے اجتماعی بدعی دعا پر استہلال پکڑتا ہے سراسر

عذر و تلافی کی طرف نگاہ مڑنا ہی آمین کہہ کر ہمدردی کو بغیر نامہ اعلیٰ نہایت بڑے گناہ مخالف کی رویت کج استہلال

ادب (۳۱) دعا کے اختتام پر دونوں ہاتھ اپنے چہرے پر پھیرے

مشکوٰۃ من ابن عباس و ابن عمر ابوداؤد ۲۹۹، ترمذی ۶۶۶، ابن حبان ۱۱۱

ادب (۳۲) دعا میں دونوں ہاتھ کی ہتھیلیاں چہرے کے طرف ہوں

قَالَ النَّبِيُّ إِذَا سَلَّمْتَ اللَّهُ فَاَسْلُوكَ بِبُطُونِ أَعْنَمُ وَلَا تَسْلُوكَ

بِظُهُورِهِ (ابوداؤد ص ۲۱۱)

ادب (۳۳) قبولیت دعا میں جلدی نہ کرے یعنی یہ نہ کہے کہ میں نے

دعا کی تھی اب تک قبول کیوں نہیں ہوئے (مشکوٰۃ ص ۱۹۷)

بخاری ص ۹۲۸، مسلم ص ۲۵۲، ابوداؤد ص ۲۱۶، نسائی و ابن ماجہ

ادب (۳۴) اپنی نفس کیلئے موت کی دعا نہ کرے اگر ضرورت ہو تو یوں کہے

یا اللہ اگر میرے لئے زندگی بہتر ہو تو مجھے زندہ رکھ اور اگر موت بہتر ہو تو موت نصیب کر (رواہ مسلم ص ۲۲۲)

اوقات اجابت دعا

- مندرجہ ذیل اوقات میں قبولیت دعا کی توقع اور قوی امید رکھنی چاہیے اس لئے ان اوقات سے فائدہ اٹھا کر ضائع نہیں کرنا چاہئے
- (۱) شب قدر کہ ہر سال میں آتا ہے اور یوں پوری سال کے اندر گھومتا ہے مگر رمضان المبارک کی طاق راتوں میں زیادہ اہتمام سے ڈھونڈے کردہ ۲۱ ، ۲۳ ، ۲۵ ، ۲۷ ، ۲۹ میں خصوصاً ست میسویں رات زیادہ قابل اہتمام ہے (ترمذی سنن آبی، ابن ماجہ مستدرک)
- (۲) یوم عرفہ بھی مقبولیت دعا کیلئے نہایت مبارک و مخصوص دن (ترمذی)
- (۳) شب جمعہ میں بھی دعا قبول کی جاتی ہے (ترمذی، حاکم، عن ابن عباس)
- (۴) جمعہ کے دن - میں قبولیت دعا سے فائدہ اٹھائیے۔ ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ، ابن حبان، حاکم
- (۵) ہر شب کو - یعنی ہر رات میں بھی کچھ اوقات ہیں کہ ان میں دعا قبول کی جاتی ہے لیکن ان کی تعیین میں مختلف احادیث آئی ہیں وہ ابتدائی تہائی رات ہے (کافی احمد ابو یعلیٰ) آخری تہائی رات (مسند احمد) یا آدمیات ہے (طبرانی) سحر کا وقت (صحاح کتہ) (فی الترمذی ص ۱۸۸ عن ابن امامہ)

(۶) ساعت جمعہ :- یہ ساعت احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ جمعہ کے دن میں ایک ایسی ساعت ہے کہ اس میں جو بھی دعا رکھا جائے (حرام نیز خبیثہ) قبول ہوگی مگر اس کی تعیین میں روایات و اقوال علماء مختلف ہیں مگر معقین علماء کے نزدیک یہ گھڑی ساعت جمعہ کے دن میں دائرہ نما گھومتی رہتی ہے۔ کبھی کسی وقت کبھی کئی وقت میں آتی ہے۔ لیکن کثرت روایات و اقوال صحابہ و تابعین سے دو وقتوں کو زیادہ ترجیح ثابت ہوتی ہے اول یہ کہ جس وقت امام خطبہ کیلئے ممبر پر بیٹھے تا فراغت نماز (رواہ مسلم عن ابی موسیٰ اشعریؓ و انوریؓ) اور دوسرا یہ کہ یہ وقت نماز عصر کے بعد غروب آفتاب تک ہے (رواہ ترمذی - داہم عن عبد اللہ بن سلام و محمد الترمذی و غیرہ)

(فائدہ) مگر یہ خیال اہتمام سے رکھے کہ درمیان خطبہ دعا و زبان سے نہ مانگے کہ سماع خطبہ اور سکوت واجب ہے بلکہ دل میں دعا مانگے یا خطبہ کے اندر جو دعائیں کلمات خطیب کہتا ہے ان پر دل دل میں آمین کہتا جاوے نیز عرض ہے کہ صاحب حاجت کچھ دے دو دنوں وقتوں کو دعا میں مشغول رکھے کہ اتنی بڑی نعمت کے مقابلہ میں دو دنوں وقت یہ بھڑی دیر مشغول رہنا کوئی مشکل کام نہیں۔

اجابت و قبولیت دعا کے خاص حالات

جس طرح ادوات مذکورہ مقبولیت دعا میں زیادہ مؤثر ہیں۔ اسی طرح

انسان کے بعض حالات اجابت دعا اور مقبولیت میں خاص اثر اور دخل رکھتے ہیں جن میں کوئی دعا رد نہیں کی جاتی وہ حالات یہ ہیں۔

(۱) اذان کے وقت (ابوداؤد مستدرک حاکم)

(۲) اذان و اقامت کے درمیان (ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)

(۳) حلی الصلوٰۃ علی الفلاح کے بعد اس شخص کیلئے جو کسی مصیبت میں مبتلا ہو اس وقت میں دعا کرنا مفید ہے (مستدرک)

(۴) جہاد میں صف باندھنے کے وقت (ابن جان، بطرانی، موطاء)

(۵) جہاد میں گھمن لڑائی کے وقت (مشکوٰۃ ص ۱۹۱، ابوداؤد)

(۶) فرض نمازوں کے بعد (ترمذی، ابن ماجہ، نسائی)

(فائدہ) فرض نمازوں کے بعد احادیث میں دعا کی ترغیب آئی ہے اور

اسی طرح ذکر و ذکر کی بھی ترغیب آئی ہے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے فرض نمازوں کے سلام کے مختلف اعمال ثابت ہیں۔ دعا انفرادی

اور ذکر انفرادی اور غلط کرنا اور فرداً اٹھ کر چلے جانا وغیرہ شارع علیہ السلام

کے ان مختلف اعمال سے مقصد وسعت ہے امت مسلمہ پر کہ فرض کے بعد

انام اور مأموم پر کسی ایک عمل کی پابندی نہیں بلکہ ہر فرد کو اختیار ہے

جس عمل میں لگنا چاہیے لگ جائے اور اسی طرح دعا میں یہ ضروری نہیں

خواہ نماز اٹھ کر کرے، بلکہ فرضی دعا بغیر ہاتھ اٹھائے کرے یا ہاتھ اٹھا کر کرے بغیر دُف لگے یا ہاتھ اٹھانا لازمی امر

سمجھتے ہیں اگر کوئی شخص بغیر ہاتھ اٹھائے دعا کرے تو اس کو نفرت کی نگاہ

سے دیکھتا ہے گویا اس نے دعا سرے سے نہ کی ہوگی۔ حالانکہ ہاتھ اٹھانا دعا میں نہ شرط ہے نہ ضروری ہے بلکہ بعض دعاؤں میں کمال دعا اور آداب دعا میں سے ہے اصل دعا وہ الفاظ دعائیہ ہیں جو کہے جاتے ہیں نمازوں کے بعد ہاتھ اٹھا کر اجتماعی دعا کرنا جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام اور تابعین عظم سے منقول اور ثابت نہیں تو یہ خلاف سنت اور بدعت ہے خصوصاً جبکہ اس پر دوام کیا جائے یا نہ کرنے والے پر اعتراض اور لعن کیا جائے تو اس وقت اس کے بدعت ہونے میں شک نہیں۔

(۷) سجد کی حالت میں (مسلم ابوداؤد، نسائی)

(خامدہ) مگر نہ الفی میں نہیں۔

(۸) تلاوت قرآن کے بعد (ترمذی) اور بالخصوص ختم قرآن کے بعد (طبرانی ابویعلیٰ) اور بالخصوص پڑھنے والی دعا رب نسبت سننے والوں کی زیادہ مقبول ہے (ترمذی طبرانی) (خامدہ) ختم قرآن کے بعد جو اجتماعی دعائیں خاص دھوم و دھام اور مہتمام سے کی جاتی ہے یہ بدعت ہے سنت کے خلاف ہیں۔ اسے احتراز لازم ہے۔

(۹) آب زمزم پینے کے وقت دعا قبول ہوتی ہے (مستدرک حاکم)

(۱۰) میت کے پاس حاضر ہوتے وقت پہنچو شخص نزع کی حالت میں ہو اس کے پاس آنے کے وقت بھی دعا قبول ہوتی ہے (مسلم سنن ابیہ)

(۱۱) مرغی کی آذان دیتے وقت (یعنی آواز کے وقت) بخاری مسلم و ترمذی، نسائی

(۱۲) مسلمانوں کے اجتماع کے وقت (مثل عرفات) صحاح ستہ من عطیفة الانصاریہ

کیونکہ وہاں اجتماع دُعا کے واسطے نہیں بلکہ ایک رکن حج کے ادا کرنے کیلئے ہے جس میں تسبیح و تہلیل و تحمید و استغفار درود دُعا سب پڑھے جاتے ہیں اور کوئی اپنے اپنے طور پر مشغول ہوتا ہے اور اس وقت ایک فریضہ حج کے اعظم رکن کی ادائیگی کیوجہ سے رحمت الہی متوجہ ہوتی ہے جو کوئی اس وقت دُعا وغیرہ مانگتا ہے اقرب الے الاجابت ہوگی یہ تاثر مطلق اجتماع کے درجہ سے نہ آئی بلکہ اسی محل اور اس محل جو اس مخصوص زمانہ میں ادا کیا جاتا ہے کیوجہ سے آئی ہے جس کیوجہ سے یہ اجتماع لامحالہ صورتہ پیدا ہو گیا نہ مقصود اللہ عار۔

(۱۳) مجلس ذکر میں۔ (بخاری، مسلم، ترمذی)

(۱۴) امام کے دلائل الصالحین کہنے کیوقت (مسلم، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ)
 (فائدہ) مراد اس وقت کے دُعا سے صرف آمین کہنا ہے دوسرے دعائیں مراد نہیں (جیسے کہ ابوداؤد باب التشہد میں ہے اذ اقرء غیر المغضوب علیہم ولا الصالحین فقولوا آمین یحکم اللہ تعالیٰ یعنی امام جب لا الصالحین کہے تو تم آمین کہو حق تعالیٰ تمہاری دُعا قبول فرمائیں گے۔ تو معلوم ہوا کہ اس موقع پر دُعا سے مراد صرف آمین کہنا ہے نہ اور دعائیں۔

(۱۵) اقامت نماز کے وقت (طبرانی ابن مودودیہ)
 (۱۶) بارش برسنے کیوقت (ابوداؤد، طبرانی، ابن مردودہ عن سہل بن سعد)
 اس حدیث امام شافعی کتاب الام میں فرماتے ہیں کہ میں نے بہت سے صحابہ تابعین

کا یہ عمل سنا ہے کہ بارش کے وقت خصوصیت سے دعا مانگتے تھے۔

(۱۷) بیت اللہ پر نظر پڑھنے کے وقت (ترمذی و طبرانی)
 (۱۸) سورۃ النعام کی آیت کریمہ وَاذْجِبْتَهُمْ آيَةً قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ
 حَتَّىٰ نَوْنُقِي مَا آدُونِي رَسُولُ اللَّهِ اللَّهُ أَغْلَمُ حَيْثُ يُجْعَلُ رِسَالَتُهُ
 دونوں اسم اللہ کے درمیان جو دعاء کی جائے وہ قبول ہوتی ہے، امام
 جزیری فرماتے ہیں، ہم نے اس کا بار بار تجربہ کیا ہے اور بہت سے
 علماء سے اس کا تجربہ ہونا منقول ہے۔

مقامات اجابت دعاء

حضرت حسن بصریؒ سے اجابت دعا کیلئے مندرجہ ذیل مقامات منقول
 ہیں کہ ان مقامات میں دعا قبول کی جاتی ہے۔

(۱) طواف بیت اللہ شریف کے دوران

(۲) منبرِ بے رحمت یعنی بیت اللہ شریف کے پرانے کے نیچے جو کہ حطیم
 میں سے گرتا ہے۔

(۳) منبر کے پاس یعنی دروازہ بیت اللہ اور حجر اسود کے درمیان جہاں

(۴) بیت اللہ شریف کے اندر

(۵) چاہِ زمزم کے پاس۔

(۶) صفا و مروہ پہاڑوں کو پر مقابل بیت اللہ کھڑے ہو کر دعا مانگنا۔

(۷) سعی بین الصفا والمروہ یعنی اس رکھلے میدان میں جو صفا پہاڑ اور مروہ پہاڑ کے درمیان ہے ۔

(۸) مقام ابراہیم کے پیچھے خواہ قریب ہو یا ذرا دور ہو ۔

(۹) عرفات کے میدان کے اندر جہاں بھی ہو دعا قبول کی جاتی ہے ۔

(۱۰) مزدلفہ میں جو عرفات اور منی کے درمیان ایک مقام ہے تقریباً عرفات سے تین میل اور منی سے بھی تین میل کے فاصلے پر دونوں کے

درمیان میں واقع ہے یہ عارجل قزح (غصیر) کے اوپر ہوا اور مقام جہاں بھی ہو لیکن مزدلفہ کے حد کے اندر ہو ۔

(۱۱) منی میں جہاں ہدایا ذبح کئے جاتے ہیں اور حجاج کرام رمی جمار کیلئے تین دن ٹھہرتے ہیں ۔

(۱۲) رمی جمرات :- کے وقت جمرات وہ تین پتھر ہیں جو منی میں لضب کئے گئے ہیں جن پر حجاج کرام کنکریاں مارتے ہیں ۔

وہ لوگ جنکی دعا زیادہ قبول ہوتی ہے

اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم ہے کہ اس نے رحمان الدنیا صفت حکماء کے طفیل سے بعض لوگوں کے استغاثہ اور فریاد کو قبولیت عاجلہ کا شرف بخشا ہے اور ان کی حالت زار پر نہایت لطف اور عطوفت سے فیاضانہ اور عائدانہ توجہ فرماتا ہے وہ قابل رحم لوگ یہ ہیں جنکی دعا کی قبولیت کی توقع زیادہ کی جاتی ہے ۔

- (۱) مضطر یعنی بے بس مصیبت زدہ (بخاری، مسلم، ابوداؤد)
- (۲) مظلوم اگر چہ فاسق و فاجر ہو (ترمذی ۱۸۲، مشکوٰۃ ۱۹۵، ابوداؤد ۱۱۶)
- ابن ابی شیبہ، بلکہ مظلوم اگر کافر بھی ہو تو اس کی بھی عمارت نہیں ہوتی ہے
(مسند احمد ابن حبان)
- (۳) والد کی دوسرا اولاد کیلئے (ابوداؤد ۲۱۵، ترمذی ۱۸۲، ابن ماجہ، مشکوٰۃ ۱۹۵)
- (۴) عادل بادشاہ کی عمارت (ترمذی، ابن حبان، ابن ماجہ، مشکوٰۃ ۱۹۵)
- (۵) نیک بندہ (یعنی صحیح العقیدہ اور متبع سنت حلال خور و حلال پوش جو
صفت اخلاص سے متصف ہو) کی دعا بھی مقبول اور مستجاب
بخاری، مسلم، ابن ماجہ
- (۶) اولاد دہار یعنی والدین کی فرمان بردار ہوا، (مسلم)
- (۷) ابن السبیل یعنی مسافر (ابوداؤد ۲۱۵، مشکوٰۃ ۱۹۵، ابن ماجہ، ترمذی ۱۸۲)
- (۸) صائم روزہ دار کی دعا روزہ افطار کرنے کی وقت (مشکوٰۃ ۱۹۵، ترمذی)
- (ابن ماجہ، ابن حبان)
- (۹) دعاء الغائب للغائب غائبانہ دعا ایک مسلمان کی دوسرے مسلمان کے
لئے مستجاب ہے (مشکوٰۃ ۱۹۵، مسلم ۲۵۲، ابوداؤد ۲۱۵، ابن ابی شیبہ)
- (۱۰) دعاء الحاج حاجیوں کی دعا رجہ اپنے وطن واپس آدیں مشکوٰۃ ۱۹۶
(جامع ابی منصور)
- (۱۱) دعاء المجاہد مجاہد کی دعا قبول ہوتی ہے جب تک جہاد سے فارغ نہ ہوا ہو

یاد آپس نہ آیا ہو (مشکوٰۃ ص ۱۹۶)

(۱۲) دعاء المریض بیمار کی دعا رد نہیں ہوتا ہے جب تک کہ تندرست نہ ہو اور (مشکوٰۃ ص ۱۹۶)

الدَّعَوَاتُ لِلْجَامِعَةِ الْمَأْتُورَةِ الْمَأْخُذَةِ مِنْ — الرِّحَا دِيْتِ الصَّحِيحِ —

تمام دعاؤں کا احاطہ اس مختصر رسالہ میں محال ہے بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض معمولات وقت فراغت نماز رسالہ کے اول میں ذکر کئے گئے باقی جامعہ مأتورہ دعائیں اور تسبیحات اور استغفارات یہاں ذکر کئے جاتے ہیں تاکہ رسالہ کا ابتداء اور انتہا احادیث نبویہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہو کہ قابل قبولیت خاص عام ہو جائے۔ اللہ کریم سے نیاز مند نہ ہوتا ہے کہ اس حقیر سعی جو کہ بارادۃِ احیاءِ سنت نبویہ کی تھی ہے کو قبول فرما کر بندہ نوازی فرمائے اور موجب ہدایت عامۃ الناس گردانے آمین
ولیس ذالک علی اللہ بعضین

وہ دعائیں جو رحمۃ اللعالمین نے امت کیلئے تعلیم فرمائی ہیں

۔۔ عن انس قال کان اکثر دعاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ اللھم

آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ -

بخاری ص ۹۴۵ و مسلم ص ۲۴۴ | اور حضرت انس رضی اللہ

بھی اکثر یہی دعا مانگتے تھے۔ عن عبد اللہ ابن مسعود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یقول اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ التَّقٰی وَالْهُدٰی وَالْعِفَافَ وَالْغِنٰی (رواہ مسلم ص ۲۴۵ و مشکوٰۃ ص ۲۱۸)

•۔ حدثنا ابو معاویۃ الاشجعی عن امیہ قال کان الرجل اذا اسلم علمہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم الصلوۃ ثم امر ان یدعوا بهؤلاء الکلمات - اَللّٰهُمَّ اَعْزِمْ لِيْ وَارْحَمْنِيْ وَاهْدِنِيْ وَعَافِنِيْ وَارْزُقْنِيْ (رواہ مسلم ص ۲۴۵)

•۔ عن ام سلمۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول دبر صلوۃ البغی اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ عِلْمًا نَافِعًا وَحِلْمًا مُّتَقَبَّلًا وَرِزْقًا طَيِّبًا -

رواہ احمد ابن ماجہ والبیہقی فی الدعوات الکبیر وعن عبد اللہ بن

•۔ عمر قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول - اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ الصِّحَّةَ وَالْعِقَّةَ وَالْاِمَانَةَ وَحُسْنَ الْخُلُقِ وَالرِّضٰی بِالْقَدْرِ -

•۔ وعن اُمّ مَعْبُدٍ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اَللّٰهُمَّ طَهِّرْ قَلْبِيْ مِّنَ النِّفَاقِ وَعَلِّمْنِيْ الرِّیَّاءَ وَلَسَّانِيْ مِّنَ الْکِذْبِ عَيْنِيْ مِّنَ الْحِيَايَةِ نَاثِلُكَ لِقَلَمِ خَائِنَةٍ اَلْعَيْنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُوْرُ - رواھا البیہقی فی دعوة الکبیر مشکوٰۃ ص ۲۲ -

عن بريدة رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يقول اللهم اني اسألك بانك انت الله لا اله الا انت الواحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا الله باسمه الاعظم الذي اذا سئل به اعطي واذا دعي به اجاب (رواه ابو داود وصححه الترمذي وعن انس رضي الله عنه قال كنت جالسا مع النبي صلى الله عليه وسلم)

عليه وسلم في المسجد ورجل يصلي فقال اللهم اني اسألك بان لك الحمد لا اله الا انت الخان المنان بديع السموات و الارض يا ذا الجلال والإكرام يا حي يا قيوم اسألك فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعا الله باسمه الاعظم الذي اذا دعي به اجاب واذا سئل به اعطي (رواه الترمذي ابو داود وغيره مشكوك صحته)

عن عبد الله بن قيس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الا ادلك على كنز من كنوز الجنة فقلت بلى يا رسول الله فقال قل لا حول ولا قوة الا بالله (رواه مسلم صححه)

عن ابي بكر انه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم علمني دعاء ادعوه في صلاتي وفي بيتي قال قل اللهم اني ظلمت ظلما كثيرا ولا يغفر الذنوب الا انت فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمني انك انت الغفور الرحيم (مسلم صححه)

تہنجات اور

کلمات توحید اور ان کا اجر

جو ہادی امت نے تعلیم فرمائی ہے

۰۔ عن ابی ہریرۃ رضی عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من قال لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ ، لہ المملک ولہ الحمد وھو علی کل شیء قدير کان لہ عدل عشر رقاب وکتب لہ مائۃ حسنۃ ومحیت عنہ مائۃ سئیۃ وکان لہ جزاء من الشیطان بومۃ ذالک حتی یمشی ولم یأت احدٌ بافضل مما جاء بہ الا رجل عمل اکثر منه (رواہ البخاری ص ۳۳۶ و مسلم ص ۳۳۶)

۰۔ عن عمر بن مہمون مرفوعاً قال من قال لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ لہ المملک وھو علی کل شیء قدير عشر مرات کان کمن اعتق اربعۃ انفس من ولد اسماعیل مسلم ص ۳۳۶ -

۰۔ عن سعد رضی عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ھوق فی النون اذ دعی وھو فی بطن الحوت لا الہ الا انت سبحانک انی کنت من الظالمین فإِنَّ لَکَ مِیْدَءَ بِمَہارِجِلٍ مُسْلِمٍ فِی شَیْءٍ قَطُّ اِنْ اِصْطَحَبَ اللہُ لَہُ (رواہ الترمذی ص ۱۸۸)

۰۔ عن انس رضی عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول عند الکرب لا الہ الا اللہ

الْعَظِيمِ الْحَلِيمِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ - لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
رَبُّ السَّمَوَاتِ وَرَبُّ الْأَرْضِ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ (رواه البخاری ص ۹۲۹)
(ومسلم ص ۲۵۲ ومشکوۃ ص ۲۱۱)

• عن عمر بن الخطاب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من دخل السور
فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي
ويعطي وهو على كل شيء قدير كتب الله له ألف ألف حسنة ورفع
عنه ألف سيئة ورفع له ألف ألف درجة وبنى له بيتاً في الجنة
(رواه الترمذی وابن ماجه وقال الترمذی هذا حديث غریک مشكواً ص ۱۱۱)

• عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أقر
سجنان الله والتحمدا لله ولا إله إلا الله والله أكبر أحب إلي مما طلعت
عليه الشمس (رواه المسلم ص ۲۴۵)

• عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال مائة
الله ويحمده في يوم مائة مرة محطت خطاياها وإن كانت مثل الزبد
النجي (رواه البخاری ص ۹۲۸)

• عن مصعب بن سعد قال حدثني أبي قال كنا عند رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال أيعجز أحدكم أن يكسب كل يوم ألف حسنة فسأل
سائل من جلسائه كيف يكسب أحدنا ألف حسنة قال يسبح مائة تسبيحة
فكتب له ألف حسنة ويحط عنه ألف خطيئة (رواه مسلم ص ۲۴۵)

۰۔ عن ابی ہریرۃ رض عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال کلمتان خفیتان علی اللسان ثقیلتان فی المیزان حیبتان إلی الرحمن سبحان اللہ العظیم سبحان اللہ وبحمدہ (رواہ البخاری ص ۴۴۹ و مسلم ص ۳۳۳)

۰۔ عن ابی ہریرۃ رض قال قال رسول اللہ علیہ وسلم من قال حین یصبح وحین یمشی سبحان اللہ وبحمدہ مائة مرة لم یأت أحد يوم القيامة بأفضل مما جاء به إلا أحد قال مثل ما قال أو زاد (مسلم ص ۳۳۳)

۰۔ عن ابی ذر رض أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سئل أشی الکلام أفضل قال ما أصفاه اللہ لملائکته أولعباده سبحان اللہ وبحمدہ (رواہ مسلم ص ۳۴۵)

۰۔ عن ابی ذر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ما أحب الکلام إلی اللہ قلت یا رسول اللہ أخبرنی بأحب الکلام إلی اللہ فقال أحب الکلام إلی اللہ سبحان اللہ وبحمدہ (مسلم ص ۳۴۵)

۰۔ عن جويریة أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم خرج من عندها بكرة حين صلی الصبح وهی فی مسجد هاشم رجع بعد أن اضمحی وهی جالسة قال ما زلت علی الحال التي فارقتک علیها قالت نعم قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لقد قلت بعدک أربع کلمات ثلاث مرات لو زنت بما قلت منذ اليوم لوزنتنَّ سبحان اللہ وبحمدہ

عَدَدَ خَلْقِهِ وَرَضِيَ نَفْسِهِ وَزِينَةُ عَرْشِهِ وَمِنَادُ كَلَامِهِ (مسلم ص ۳۴۵ و ابوداؤد ص ۲۱۲)

• عن أبي هريرة أن فاطمة أتت النبي صلى الله عليه وسلم تسأله خادماً ما وشكت العمل فقال ما أفتيته عندنا قال إلا أدلك على ما هو خير لك من خادِمٍ سبعة تلتوا وتلتون وتلتون وتلتون وتلتون وتلتون وتلتون وتلتون (رواه مسلم ۲۵۱۶)

وہ استغفارات و استعازات مسنونہ ماثورہ
 حکمی ترغیب و تعلیم شافع للذنبین نے دی ہے

• حدث شداد بن اوس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: سَيِّدُ الْإِسْتِغْفَارِ أَنْ يَقُولَ الْعَبْدُ اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ خَلَقْتَنِي وَأَنَا عَبْدُكَ وَأَنَا عَلَى عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ مَا اسْتَطَعْتُ أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا صَنَعْتُ أَبُوءُ لَكَ بِنِعْمَتِكَ عَلَيَّ وَأَبُوءُ لَكَ بِذُنُوبِي نَاغِبِي فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ قَالَ وَمَنْ قَالَهَا مِنْ الصَّحَابِ مُوقِنًا بِهَا فَمَاتَ مِنْ يَوْمِهِ قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ فَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَمَنْ قَالَهَا مِنَ اللَّيْلِ وَهُوَ مُوقِنٌ بِهَا فَمَاتَ قَبْلَ أَنْ يَصْبَحَ فَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ (رواه البخاري ۲۴۳۳)

• عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ مِنْ دُعَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ زَوَالِ نِعْمَتِكَ وَتَحَوُّلِ عَافِيَتِكَ وَ

فَجَاءَ نِعْمَتِكَ وَجَمِيعِ سَخَطِكَ (رواه مسلم ص ۲۵۲ ابوداؤد ص ۲۱۵)

• عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یتعوذ من سوء القضاء ومن درک الشقاء ومن شامتہ الرعداء ومن جھلہ البلاء (رواه مسلم ص ۳۴۴)

• - عن عمر بن ابی العاص قال سمعت النبی بن مالک کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحَزَنِ وَالْعَجْرِ وَالْكَسَلِ وَالْجُبْنِ وَالْخُلِّ وَضَلَعِ الدِّیْنِ وَغَلْبَةِ الرِّجَالِ (بخاری ص ۳۴۴)

• - حدیثنا المعتمر قال سمعت ابی قال سمعت النبی بن مالک یقول کان نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْعَجْرِ وَالْكَسَلِ وَالْجُبْنِ وَالْهَرَمِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَاَعُوْذُ بِكَ

فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ (رواه البخاری ص ۹۲۲ و مسلم ص ۲۴۴ و ابوداؤد ص ۲۱۵)

• - وعن عبد اللہ بن عمر قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ قَلْبٍ لَا یَخْشَعُ وَمِنْ دُعَاءٍ لَا یُسْمَعُ وَمِنْ نَفْسٍ لَا تَشْبَعُ وَمِنْ عِلْمٍ لَا یَنْفَعُ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ هَؤُلَاءِ الْاَرْبَعِ -

(مشکوٰۃ متن و ترمذی ص ۱۸۶)

عن عائشۃ رض ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول فی حجابہ اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا عَمِلْتُ وَمِنْ شَرِّ مَا لَمْ اَعْمَلْ -

(رواه مسلم ص ۳۴۹ و ابوداؤد ص ۲۱۶)

۲۳۳

عن زيد انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول من قال
 اَسْتَغْفِرُ اللهَ الَّذِي ارَاكَ اِلَهًا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَالتَّوْبُ اِلَيْهِ غُفِرَ لَهُ
 وَاِنْ كَانَ فَرَسًا زَحْفًا (رواه ابو داود ۱۱۱۱)

سو نے کے وقت اوراد و عملیات مسنونہ مؤثر

— اوس —

ان کی ترغیب و تعلیم سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم

•۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا آوی
 احدکم الی فراشہ فلیاخذ داخلۃ ازارہ فلینفذ بہا فراشہ ولیسلم
 اللہ فانہ لا یعلم ما خلفہ بعدہ علی فراشہ فاذا اراد ان یضطجع
 فلیضطجع علی شقہ الیمین ولیقُل سبحانک ربی پاک وَضَعْتُ جَنِبِیْ
 وَبِکَ اَرْقَعُهُ اِنْ اَمْسَلْتُ نَفْسِیْ فَاَعْفُ لَهَا وَاِنْ اَرْسَلْتُهَا فَاَحْفَظْهَا بِمَا
 تَحْفَظُ بِہِ عِبَادُکَ الصَّالِحِیْنَ (رواہ مسلم ۲۲۹)

•۔ عن حذیفۃ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا اخذ مضجعہ
 مِنَ اللَّیْلِ وَضَعَ يَدَهُ تَحْتَ خَدِّهِ ثُمَّ يَقُولُ اَللّٰهُمَّ بِاسْمِكَ اَمُوتُ
 وَاُحْيٰ وَاِذَا اسْتَيْقَظَ قَالَ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ اَحْيَانَا بَعْدَ مَا اَمَاتَنَا وَاِلَیْهِ النُّشُورُ
 (رواہ البخاری ۱۹۳۹ و مسلم ۲۲۹)

•۔ عن البراء بن عازب قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اذا آوی الی فراشہ نام علی شقہ الیمین ثم قال اَللّٰهُمَّ اَسْلَمْتُ

۲۳۲

نَفْسِي إِلَيْكَ وَوَجَّهْتُ وَجْهِي إِلَيْكَ وَفَوَّضْتُ

أَمْرِي إِلَيْكَ أَلْبَمْتُكَ مُرِي إِلَيْكَ رَغْبَةً وَرَحْبَةً إِلَيْكَ لَا مَلْجَأَ وَلَا مَفْجَأَ
مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ آمَنْتُ بِكَتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ وَنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ
وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ هُنَّ ثُمَّ مَاتَ تَحْتَ
لَيْلَتِهِ مَاتَ عَلَى الْفَطْرِ (رواه البخاري ۹۲۲۲ ومسلم ۳۲۸۹)

• عن أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَدَّى
إِلَى فِرَاشِهِ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنَا وَسَقَانَا وَكَفَانَا وَأَوْفَى نَا. فَكَلَّمَهُ
مَنْ لَوْ كَانِي لَهُ وَلَا مَوِيَّ لَهُ (رواه مسلم ۳۲۹۹)

عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا اخَذَ
مُضْجَعَهُ نَفَثَ فِي يَدَيْهِ فَقَرَأَ بِالْمَعْزُودَاتِ وَمَسَحَ بِهَا جَسَدَهُ
(رواه البخاري ۹۲۵۹ ومسلم ۳۳۲۹)

• عن أبي سعيد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ قَالَ حِينَ يَأْدِي إِلَى فِرَاشِهِ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَالْقَوِيُّ إِلَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ غُفِرَ اللَّهُ لَهُ ذُنُوبُهُ وَإِنْ كَانَتْ
مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ أَوْ عَدَدِ الرَّمْلِ عَالِجٍ أَوْ عَدَدِ وَرَقِ الشَّجَرِ أَوْ عَدَدِ أَيَّامِ الدُّنْيَا
(رواه الترمذي وقال هذا حديث غريب مشكوك عليه ۲۱۱۱)

صبح وشام کے اور ادماثرہ مسنونہ

• عن ثوبان بن عثمان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ما من عبد يقول في صباح كل يوم ومساء كل ليلة يا سميع لله الذي لا يضر مع اسمه شئ في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم ثلاث مرات فيضره شئ. (مشکوۃ ص ۲۰۹)

• عن ثوبان قال قال رسول الله عليه وسلم ما من عبد مسلم يقول اذا امسى واذا اصبغ ثلاثا رضيت يا لله ربنا وبالإسلام ديننا ومحمد نبينا الا كان حقا على الله ان يرضيه يوم القيامة (رواه احمد والنسائي)

• عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل حين لدغته العقرب اما لو قلت حين امسيت أعوذ بالله بكلمات الله الثلاث من شر ما خلق لم تضرك (رواه مسلم مشکوۃ ص ۲۱۱)

• عن ابى هريرة قال قال ابو بكر قلت يا رسول الله مرني بشئ اقله اذا اصبحت واذا امسيت قال قل اللهم عالم الغيب والشهادة فاطر السموات والارض رب كل شئ ومليك اشهد ان لا اله الا انت اعوذ بك من شر نفسي ومن شر الشيطان وشركه قل اذا اصبحت واذا امسيت واذا اخذت مضجعك -

(رواه الترمذي والبودادوي والدارمي - مشکوۃ ص ۲۰۹)

جَبُّ دُرِّ اَوْ فِي نَوَابِ يَكْفِي تَوَكُّلًا

• عن ابى سعيد الخدري انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول

اُذُنِي أَحَدَكُمْ الرُّيَاءَ يَجِبُهَا فَاَنَا مِمَّنِ اللَّهُ فَلِيَحْمَدَ اللَّهُ عَلَيْهَا وَلِيَحْدِثَ
بِمَارِي وَأَنْذِرَ أَيُّ غَيْرِكَ مَا يَكْرِهُ، فَاَنَا مِمَّنِ الشَّيْطَانُ فَلْيَسْتَعِذْ
بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهَا وَلَا يَذْكُرْهَا لِأَحَدٍ فَانْهَاجَتْ نَفْسُ (رواه ترمذی ص ۱۸۳)
• عن ابی قتادة رضي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا
الصالحه من الله والحلم من الشيطان فاذا رأى احدكم ما يحب فلا
يحدث به الا من يحب واذا رأى ما يكره فليعوذ بالله من شرِّها
ومن شرِّ الشيطان ولينقل ثلاثاً ولا يحدث بها احداً فانها لن
نقض (ر متفق عليه مشکوٰۃ ص ۳۹۴)

عن جابر رضي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأى احدكم
الرؤيا يكرهها فليبصق عن يساره ثلاثاً وَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ
ثَلَاثًا وَلْيَتَوَلَّ عَنْ جَنْبِ الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ (رواه مسلم مشکوٰۃ ص ۳۹۴)

جب کھانا کھاوے تو کس طرح کھاے

— اور —

کیا پیڑھے

(۱) حدیث جب کھانا کھاوے یا پانی پیئے تو دائیں ہاتھ سے . اور
نہ کھاھے نہ پیئے بائیں ہاتھ سے کیونکہ شیطان بائیں ہاتھ سے کھاتا
اور پیتا ہے (رواه مسلم عن ابن عمرؓ مشکوٰۃ ص ۳۶۳)

(۲) حدیث ۱۔ بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم میں انگلیوں سے کھاتے اور رد مال تو لہیہ کے استعمال سے پہلے اپنے ہاتھ کی انگلیوں کو چھاٹ

لیا کرتے (رواہ مسلم عن کعب بن مالک مشکوٰۃ ص ۳۶۳)
(۳) حدیث ۲۔ بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ انگلیوں کو دیر برتن کو چھاٹ لیا کرو۔ کیا معلوم کہ کون سے زرہ طعام میں برکت ہے۔
(رواہ مسلم عن جابر بن مشکوٰۃ ص ۳۶۳)

(۴) حدیث ۳۔ فرمایا بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر بن سلمہ صحابی کو کہ بسم اللہ پڑھ اور دائیں ہاتھ سے کھاؤ اور اپنی طرف سے ہی کھاؤ (متفق علیہ مشکوٰۃ ص ۳۶۳)

(۵) حدیث ۴۔ فرمایا بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ شیطان تمہارے ہر کام کو حاضر ہوتا ہے اور دخل اندازی کرتا ہے طعام کو بھی حاضر ہوتا ہے جب کوئی لقمہ گرا تو اسکو اٹھا کر صاف کر دو اور کھاؤ شیطان کیلئے نہ چھوڑو (رواہ مسلم عن جابر بن مشکوٰۃ ص ۳۶۳)

(۶) حدیث ۵۔ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کسی طعام کو معیوب نہیں سمجھتے اگر خواہش ہوتی تو کھا لیتے ورنہ چھوڑ دیتے (متفق علیہ عن ابی ہریرہ مشکوٰۃ ص ۳۶۴)

(۷) حدیث ۶۔ فرمایا بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک آدمی کی روٹی دو کیلئے دو آدمی کی روٹی چار کیلئے اور چار کی آٹھ کیلئے کافی ہے۔

رواہ مسلم عن جابر بن مشکوٰۃ ص ۳۶۴

(۸) حدیث :- فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ طعام کی برکت ہاتھ دھونے میں ہے پہلے بھی بعد میں بھی اور شریک سے نزدیک طرف سے کھاؤ اور نہ کھاؤ کیونکہ بیچ میں برکت نازل ہوتا ہے۔
(مشکوٰۃ شریف ص ۳۶۶ عن سلمان و ابن عباسؓ)

(۹) عن ابن عمرؓ قال نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یقرن الرجل بین التمرتین حتی یستأذن اصحابہ -
متفق علیہ مشکوٰۃ ص ۳۶۴

(۱۰) عن ابی امامۃؓ ان ابی بنی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا رفع مائدته قال الحمد لله حمداً کثیراً طیباً مبارکاً فیہ

غیر مکفی ولا مودع ولا مستغنی عنہ ربنا (رواہ البخاری مشکوٰۃ ص ۳۶۵)

(۱۱) عن ابی سعید الخدری قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا فرغ من طعامہ قال الحمد لله الذی اطعمنا و

سقانا وجعلنا من المسلمین (رواہ ابوداؤد و ترمذی مشکوٰۃ ص ۳۶۵ حصین ۱۳۹)

(۱۲) عن عائشۃؓ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اکل احدکم فشی ان یدکر اللہ علی طعامہ فلیقل بسم اللہ اولہ و آخرہ - (رواہ الترمذی و ابوداؤد مشکوٰۃ ص ۳۶۵ حصین ۱۳۸)

جب کسی کا کھانا کھاتے تو یہ پڑھے

اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ نِيَامَ رُقَّتْهُمْ وَاعْفُ عَنْهُمْ وَارْحَمْهُمْ -

رواہ مسلم من عبد اللہ بن بُسیر مشکوٰۃ ص ۲۱۳۔

یا یہ پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ اطْعِمْنَا وَاسْقِنَا مَنْ سَقَاَنَا
(حصصین ص ۱۵۲) یا یہ پڑھے اَكْلًا طَعَامُكُمْ الْاَبْرَارَ وَصَلَّتْ عَلَيْكُمْ
الْمَلٰئِكَةُ وَافْطَرَّ عَنْدهُ كُمُ الصَّائِمُوْنَ (مشکوٰۃ ص ۲۶۹ عن الترمذی)
جب سفر کیلئے نکلے اور سواری پر بیٹھ جائے

تو کیا پڑھے

•۔ عن ابن عمرؓ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا استوی
على بعيره خارجا الى السفر کبر ثلاثا ثم قال سُبْحَانَ الَّذِي
مَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ وَاِنَّا اِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ اَللّٰهُمَّ
اِنَّا نَسْأَلُكَ فِي سَفَرِنَا هَذَا الْبِرَّ وَالتَّقْوٰى وَمِنَ الْعَمَلِ مَا تَرْضٰى۔ اَللّٰهُمَّ
هَوِّنْ عَلَيْنَا سَفَرَنَا هَذَا وَاطْوِ لَنَا بُعْدَهُ۔ اَللّٰهُمَّ اَنْتَ الصَّاحِبُ
فِي السَّفَرِ وَالْخَلِيفَةُ فِي الْاَهْلِ۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ وَعْثَاءِ
السَّفَرِ وَكَآبَةِ الْمُنْظَرِ وَسُوْءِ الْمُنْقَلَبِ فِي الْمَالِ الْاَهْلِ۔ وَاذا رجع
قَالَ هُنَّ رَزَادٌ فَيُحْيِيْنَ اَبْيُوْنَ تَابِيُوْنَ عَابِدُوْنَ لِرَبِّنَا حَامِدُوْنَ۔

(رواہ مسلم مشکوٰۃ ص ۲۱۳ والترذی ص ۱۸۸)

جب کسی منزل پر اتر پڑے تو کیا پڑھے؟

•۔ عن خولة بنت حكيم السلمية تقول سمعت رسول الله صلى الله

علیہ وسلم یقول اذا نزل احدکم منزلاً فلیقل اَعُوْذُ
بِحَکَمَاتِ اللّٰهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ فَإِنَّهُ لَا یَضُرُّهُ
شَیْءٌ حَتّٰی یَخْلُ مِنْ مَنْزِلِهِ ذَٰلِكَ (رواہ مسلم ص ۳۲۶)

جب کسی کو رخصت کرے تو کیا پڑھے؟

۰۔ عن سالم بن عمر قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یودعنا فیقول اَسْتَوْذِعُ اللّٰهَ دِیْنُکَ وَآمَانَتُکَ وَخَوَارِیْمَ عَمَلِکَ
۰۔ (رواہ الترمذی ص ۱۷۷) جب وہ چلنے لگے تو یہ دعا پڑھ کر دے دے ۔
اَللّٰهُمَّ اَطْوَلْهُ الْبُعْدَ وَهَوِّنْ عَلَیْهِ السَّفَرَ (منکونہ حصین ص ۱۵۱)
۰۔ اور مسافر پر دعا دیوے اَسْتَوْذِعُکُمُ اللّٰهَ الَّذِیْ لَا تُضِیعُ وَدَّ الْعَدُوَّ
حَصْنِ مَلِکَ
جب کسی مصیبت زدہ کو دیکھے تو کیا پڑھے؟

۰۔ عن عمران بن رسول اللہ علیہ وسلم قال من رأى صاحب بلاء فقال
اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ عَاقَبَنِیْ مِمَّا اِبْتَلَاکَ بِهِ وَفَضَّلَنِیْ عَلٰی کَثِیْرٍ مِّنْ خَلْقٍ تَفَضَّلَا
اَلْعُوْثِیْ مِنْ ذٰلِکَ الْبَلَاءِ کَاِنَّمَا کَانَ مَا عَاشَ (ترمذی ص ۱۷۷)

جب کسی مجلس اٹھے تو کیا پڑھے؟

۰۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
من جلس فی مجلس فکثر فیہ لخطہ فقال قبل ان یقوم مجلسہ ذالک
سُبْحَانَکَ اَللّٰهُمَّ وَبِحَمْدِکَ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ اَسْتَغْفِرُکَ
وَاَتُوْبُ اِلَیْکَ اِلَّا غُفِرَ لَہُ مَا کَانَ فِیْ مَجْلِسِہُ ذَٰلِکَ (ترمذی ص ۱۷۷ منکونہ ص ۱۵۱)

جب کوئی شادی کر لے یا کوئی چیز خرید لے تو کیا پڑھے

عن عمر بن شعيب عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال اذا تزوج احدكم امرأة او اشترى خادما فليقل - اَللّٰهُمَّ
اِنِّيْ اَسْئَلُكَ خَيْرَهَا وَخَيْرَ مَا جَبَلْتَهَا عَلَيْهِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا
وَشَرِّ مَا جَبَلْتَهَا عَلَيْهِ وَاِذَا اشْتَرَى بَعِيْرًا فَلْيَاْخُذْ بِذُرْوَةِ سَنَامِهَا
وَلْيَقُلْ مُثْلَ ذَاكَ وَفِي رَاوِيَةٍ فِي الْمَرْءِ وَالْمَرْءَةِ وَالْخَادِمِ ثُمَّ لِيَاْخُذْ بِنَاصِيَتِهَا
وَلْيَدْعُ بِالْبِرْكَ (رواه ابو داود وابن ماجه مشكوة ص ۱۷۱)

جب کسی کی مغزیتے کرے تو یہ کھے

اِنَّ لِلّٰهِ مَا اَخَذَ وَلَهُ مَا اَعْطٰی وَكُلٌّ عِنْدَهُ يٰ جَبَلٌ مُّسْتَمِيٌّ فَاصْبِرْ
وَاحْتَسِبْ (رحمن حمین و مشکوة ص ۱۷۱) یا یہ کہے اَحْنُ
اللّٰهُ عِزَّكُمْ وَغَفَرَ لَكُمْ مِثْلَكُمْ وَاَعْظَمَ اَجْرَكُمْ

شادی کرنے والے دلھے کی یہ مبارکباد

عن ابی ہریرۃ رۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول بَارَکَ
اللّٰهُ لَکَ وَبَارَکَ عَلَیْکَما وَجَمَعَ بَیْکَما فِی خَیْرٍ (رواه احمد والترمذی و ابو داود
(ابن ماجہ و بخاری و مشکوة ص ۱۷۱))

جب کوئی بدنخواہ سے ڈرے تو کیا پڑھے

عن ابی موسیٰؓ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا خان قوماً قال اللہمَّ اِنَّا نَجْعَلُكَ فِیْ نُحُوْرِهِمْ وَنَعُوْذُ بِكَ مِنْ شُرُورِهِمْ ۔

(رواہ احمد والبودادۃ مشکوٰۃ ص ۲۱۵)

جب کسی شمن نے گھیر لیا تو کیا پڑھے

اللہمَّ اسْتَرْعُوْا لَنَا وَاَمِنْ رُّوعًا تَبَیْنَا ۔ من ابی سعید الخدری مشکوٰۃ ص ۲۱۶)

جب چوٹ لگے تو کیا پڑھے

فان اصابته جراحة قال بِسْمِ اللہ (نسائی حسن حصین ص ۱۸۶)

زیاد پریشانی کے وقت کیا پڑھے

عن ابی بکرؓ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعوات المکروب ۔ اللہمَّ رَحِّمْنَا اَرْجُوا فَلَ تَحِلْنِیْ اِلَیْ نَفْسِیْ طُرْفَةَ عَیْنٍ وَاصْلِحْ لِیْ شَانِیْ کُلَّہٗ لَا اِلٰہَ اِلَّا اَنْتَ (رواہ ابوداؤد مشکوٰۃ ص ۲۱۵)

جب کوئی مصیبت پہنچے یا کانٹا لگے تو یہ پڑھے

اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رٰجِعُوْنَ ہ اللہمَّ اِحْزِنِیْ فِیْ مُصِیْبَتِیْ وَاخْلُفْ لِیْ خَیْرًا مِّنْہَا (رواہ مسلم ص حسن ص ۱۹۴)

جب کسی مریض کی عیادت کرے تو یوں کہے

اَللّٰہُمَّ اِنْ شَاءَ اللّٰہُ (مشکوٰۃ بخاری ص ۲۲۵)

پھر سات دفعہ اس کی صحت و شفا کیلئے یہ دعا کرے ۔

۲۴۳

أَسْأَلُ اللَّهَ الْعَظِيمَ رَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ أَنْ يَشْفِيكَ . نَبِي عَلَيْهِ السَّلَام
نے فرمایا ہے اگر موت مقدر ہو تو سات مرتبہ پڑھنے سے . (اگر اُسٹپے)
ضرور شفا ہوگی (مشکوٰۃ شریف ص ۱۳۵)

اگر کوئی زیادہ مقرض مایوں ہو جائے
تو یہ دعا کرتا رہے

عَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ جَاءَهُ مَكَاتِبٌ فَقَالَ إِنِّي عَجَزْتُ عَنْ كِتَابَتِي قَالَ أَلَا
أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ عَلَيْهِنَّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَ
عَلَيْكَ مِثْلُ كَبِيرِ دِيْنَا إِذَا هِ اللَّهُ عَنْكَ . قُلْ اللَّهُمَّ اكْفِنِي بِحَلَالِكَ
عَنْ حَرَامِكَ وَاعْنِنِي بِفَضْلِكَ عَنْ سِوَاكَ (رواه الترمذی و ابھی فی فی موت کثیر خلقوا)

اگر چھوڑا یا زخم سے تکلیف دہو
تو یہ عمل کرے

شہادت کی انگلی کو عصاب بن لگا کر زمین پر رکھ کر پھر اٹھا کر
چھوڑے یا زخم کی جگہ پھیرنے ہوئے یہ دعا پڑھے :-
بِسْمِ اللَّهِ شُرْبَةُ أَرْضِنَا بِرَيْقَتِهِ نَعْصُنَا لِيُشْفِيَ سَقِيمَنَا يَا ذَا
سَرِّبْنَا (رواه البخاری و مسلم ۲۲۳۷ مشکوٰۃ ص ۱۴۴)



بچہ کو کسی مرض یا شر سے حفاظت کیلئے یہ

دعاء پڑھیے

أَعِيذُكَ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَّةٍ. وَ
مِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَامَّةٍ (رواہ البخاری ص ۱)

جب اپنی بیوی کی ہمارے ہمسر ہو تو کیا پڑھے؟

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لو ان احدكم اذا اراد ان يأتي أهله قال بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ
جَنِّبْنَا الشَّيْطَانَ وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ تَمَازُقَتْنَا. فَإِنَّهُ إِنْ قُدِّرَ
بَيْنَهُمَا وَلَدٌ فِي ذَلِكَ لَمْ يَضُرَّ الشَّيْطَانُ أَبَدًا (متفق عليه)
(بخاری ص ۹۲۵) و مشکوٰۃ ص ۷۱۲

جب بھی کپڑے پہنے تو یہ دعا پڑھے

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَسَانِي هَذَا وَزَقَّنِيهِ مِنْ غَيْرِ حَوْلٍ مِنِّي
وَلَا قُوَّةٍ (مشکوٰۃ ص ۱) غُفِّلَتْ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ (الحصن حصین ص ۱۳۳)

جب نیا کپڑا پہنے تو یہ دعا پڑھے

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَسَانِي مَا أَوَارَى بِهِ عَوْرَتِي وَاجْتَمَلُ بِهِ فِي حَيَاتِي (مشکوٰۃ ص ۱۳۳)

رقیۃ جبرئیل علیہ السلام

عن ابی سعید الخدری عن ان جبرئیل اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم

فقال یا محمد اشتکیت فقال نعم قال بِاسْمِ اللَّهِ أَرْقِيكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُرْدِيكَ

مِنْ شَرِّ كُلِّ نَفْسٍ أَوْعَيْنٍ حَاسِدٍ اللَّهُ يَشْفِيكَ بِسْمِ اللَّهِ
أَرْقِيكَ (رواه مسلم مشکوٰۃ ص ۱۳۲)

رقیہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا اشْتَكَى مِنْهُنَّ إِنْسَانٌ مَسَحَهُ بِيَمِينِهِ مُحَمَّدًا قَانَ أَذْهَبَ الْبَاسَ
رَبِّ النَّاسِ وَشَفِ أَنْتَ الشَّامِيُّ شَاءَ إِلَّا شِفَاءُكَ شِفَاءٌ
لَا يُغَادِرُ سَقَمًا (مسلم ص ۲۲۲ بخاری ص ۸۴)

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا مَرِضَ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِهِ لَفَتْ عَلَيْهِ بِالْمَعُودَاتِ (مسلم ص ۲۲۲)

جب مسجد میں داخل ہونے لگے تو

..... یہ دُعا پڑھے :-

رَبِّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ (ترمذی)

جب مسجد سے نکلے تو یہ پڑھے

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ (مسلم)

جب قضا و حاجت کے لیے بیت الخلا کے دروازے پر پہنچے

..... تو کوئی دعا پڑھے

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا دَخَلَ الْخَلَاءَ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُكَ مِنَ الْخُبْثِ وَالْجَبَائِثِ (بخاری ص ۹۲)

مقبرے کا مسنون سلام کیا؟

عن بریدۃؓ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعلمہم
اذا اخرجوا الی المقابر اسلّم علیکم اهل الدیار من المؤمنین
والمسلمین وانا ان شاء اللہ بکم للرحقون نسأل اللہ لنا ولكم العاقبة
(رواہ مسلم — مشکوٰۃ ص ۱۵۴)

عن عائشہؓ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کلمات
کان لیلیّتها من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخرج من اخص
اللیل الی البقیع فیقول اسلّم علیکم دار قوم مؤمنین وانا کم
ما توعدون غداً مؤمنون وانا ان شاء اللہ بکم للرحقون۔ اللّٰهُمَّ
اغفر لاهل البقیع العرقد (رواہ مسلم مشکوٰۃ ص ۱۵۴)

جبے نیا جانڈ دیکھے تو کیا پڑھے

عن طلحہ بن عبید اللہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا
رأى اهل البقاع قال اللّٰهُمَّ اهلہ علیاً بالؤمن والایمان والسلامۃ
والاسلام ربی وربک اللّٰهُ (رواہ الترمذی مشکوٰۃ ص ۱۵۴)

جبے کسی شہید یا سنی میں داخل ہوتے ہو تو کوئی عار پڑے

اللّٰهُمَّ بَارکْ لَنَا فیہا ثلاث مَرَّاتٍ اللّٰهُمَّ ارزُقنا جنّاتِہا وجنّاتِ اہلہا
وَحَبِیبَ صَاحِبِ اہلہا اَللّٰہُمَّ (حسن حصین ص ۱۵۴)

دُعایِ استخارہ

عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْلَمُنَا الرِّجَاءَ فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا كَالسُّورَةِ مِنَ الْقُرْآنِ إِذَا هَمَّ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أُمْرِي أَوْ قَالَ فِي عَاجِلِ أُمْرِي وَآجِلِهِ فَاقْدِرْ لِي وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَرَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أُمْرِي أَوْ قَالَ فِي عَاجِلِ أُمْرِي وَآجِلِهِ فَاصْرِفْهُ عَنِّي وَاصْرِفْنِي عَنْهُ وَاقْدِرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ ارْضِنِي بِهِ وَيُسَمَّى حَاجَتَهُ (رواه البخاری ص ۹۲۴)

جس عبارتہ پر لکیر کھینچی ہوئی ہے جب اس پر پہنچے تو اپنے کام جس کیلئے استخارہ کرنا ہے اس کا دھیان کرے۔

دُعایِ ہر شکل

ہر شکل کے وقت اول اور آخر درود پڑھے اور درمیان میں یہ دعا پڑھے
یہ دعا والدہ معظمہ ام عبدالباقی قرنی نے مجھے کاتب الحروف کو لکھوایا وہ یہ ہے۔

يَا لَطِيفُ يَا خَفِيُّ الْأَلْطَافِ أَدْرِكْنِي بِلُطْفِكَ الْخَفِيِّ الَّذِي مَرَّ
 تَلَطَّفَ بِهِ كَفَاهُ يَا لَطِيفُ يَا لَطِيفُ الْطُفُّ فِي عِنْدَ السَّادَةِ
 وَخَفِيُّ مِنَ الْمَكَائِدِ كُلِّهَا إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَالطُّفُّ فِي فَمِّ
 يُسِرُّ كُلَّ عَيْبٍ فَإِنَّ تَلْيِيسَ كُلِّ عَيْبٍ عَلَيْكَ لَيْسٌ
 اگر جمع کی صیغوں سے پڑہنا مقصود ہو تو متکلم مع الغیر کی صیغوں سے
 پڑھے ادرکنا، اللطف بنا، رنجینا۔
 اظہار حقیقت و شکایت

سوال = بدعات میں مبتلا حضرات اہل حق کے بارے میں کیوں غیظ و غضب
 بصرے الفاظ استعمال کرتے ہیں اور ذیل فتوؤں کا مورد بناتے ہیں۔
 وہابی پنج پیری، مدنیہ منورہ جانے کو شرک کہتے ہیں۔ خیرات، اسقاط
 زیارت قبور، کرامات اولیاء، مطلق دعاء وغیرہ سے منکر ہیں۔ اور جب
 کوئی اشتہار بدعات و رسومات کے رد میں اگر چسپان کر دیا جائے تو
 فوراً بھاڑ لیتے ہیں۔ اور اہل حق کے محلہ والوں کو ان کے خلاف ابھارتے
 ہیں۔ اور انہیں فتویٰ دیتے ہیں کہ ان کے پیچھے نماز نہیں ہوتی وغیرہ
 اس کی وجہ کیا ہے؟

جواب = ان فتوؤں کی پانچ اسباب معلوم ہوتی ہیں۔ اول علم ناقص شرک
 و بدعات اور رسومات کی سزا سے ناخبری دوم بدعی اور رسمی افعال کرنے میں

نفع و فائدہ اور گزیرہ: ^{ابن علیہ السلام} سوم خوف بدنامی و بے عزتی کہ ارے تم اب تک جاہل تھے اب سمجھ گئے۔ جب یہ اعمال ناجائز تھے۔ تو تم اب تک کیوں کرتے تھے۔ چہارم خوف بندش آمدنی تھے و مخالف، اور امامت، خطابت اور مدرسے وغیرہ سے بوجہ پیروی سنت نکالنا پنجم اللہ تعالیٰ اس سے بوجہ تہادی فی الباطل اور دوام و استمرار علی خلاف حق سخت ناراض ہو جاتے ہیں۔ اس سے حق گوئی اور عمل بالستہ کے توفیق چھین لیتے ہیں۔ تا موت اس گناہ عظیم پر مصر رہتا ہے۔ حالانکہ یہ فتوے سب غلط اور بے بنیاد ہیں۔ کوئی بھی صحیح نہیں۔

ناصر حانہ دعوت

آئیے بھائیو! یا اظہار و بلوغ حق اس فانی زندگی کا نصب العین اور مقصد بندے یا حق والوں کی پیروی اختیار کریں مدد و معاون بنے یا کم از کم خاموش بیٹھے الٹا حق کی راہ میں رکاوٹ نہ بنیں اور نہ دل سے غور کریں کہ یہ بدعات جو تم نے دین سمجھ کر ذوق و شوق سے کرتے ہیں۔ یہ چار قسموں سے خالی نہیں۔ اولاً کیا یہ اعمال نبی الرحمتہ محمد اور صحابہؓ کو معلوم نہ تھے؟ آج تم علم دین میں ان سے برہ کر رہے اچھے

اعمال دریافت کر لئے ثانیاً یا معلوم تھے مگر ڈر کے مارے اور بدنامی سے
 بچنے کیلئے انہوں نے چھوڑ دیے تھے۔ ثالثاً علم و آگاہی کیساتھ ساتھ ان
 حضرات سے بوجہ غفلت اور سستی رہ گئے تھے آج تم ان سے عمل کے شوق
 میں بڑھ کر کرنے لگے رابعاً یا ان حضرات نے ان اعمال میں خاموشی
 مدہنت فی الدین کی وجہ سے اختیار کر رکھی تھی۔ ان سب شقوں میں کفر
 کا خطرہ ہے۔ (العیاذ باللہ) تو صاف معلوم ہوا کہ یہ اعمال بدعی و واجبی دین
 نہیں ہے۔ اسی وجہ سے خیر القرون کے زمانے میں ان اعمال کا نام و نشان
 تک نہیں تھا۔ آئیے خدائے قہار و جبار سے ڈیں اور لومۃ اللائم کے پرواہ
 کئے بغیر ان بدعات و خرافات و رسومات باطلہ سے خلوص دل سے توبہ
 تائب بنیں۔ عالم کی مثال شیر جیسی ہے

وہ کبیر سے کب ڈرتا ہے۔ لہذا یہ سب خلاف سنت اعمال کو یکسر
 چھوڑ دیں امید قوی ہے کہ رب رحیم و غفور ماضی سے درگزر فرمائے گا۔
 وَاللّٰهُ يَهْدِي السَّبِيلَ وَهُوَ عَلٰى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ
 کہو الی الدیان يوم الدين نفی کر وعند اللہ تجتمع الخصوم۔

الحب

اے مالک الملک فعال "لما یرید" تو اس نا توان کی خطا ہی اور باطنی لغزشوں کو رحمانہ اور کریمانہ شان سے معاف فرما۔ اور جسمانی، روحانی بیماریوں سے شفا اور نجات عنایت فرما تیرے سوا کون ہے جس کے آگے ہم ہاتھ پھیلاتیں اور اس کے دروازے کھٹکھٹائیں۔

ذکر ۱۰ دینا ہے اپنے ہاتھ سے اے بے نیاز دے ذکر
ذکر ۱۰ کیوں مانگنا پھرے تیرا سا تمل جگہ جگہ ذکر
وآخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی خیر خلقہ محمد وآلہ واصحابہ وازواجہ
وجميع من تبع سنتہ الی یوم الدین آمین یا الہ العالمین وانا العبد الفقیر حکیم عابد الدین قریشی
عفا اللہ عنہ۔ بروز دو شنبہ۔ بوقت صبح فضی ۸ بجے ۲۰ رمضان المبارک ۱۴۰۲ھ
وسوموار ۱۲ جولائی ۱۹۸۲ء۔ آخری تصحیح کتاب انہ اسے فارغ ہوا۔

فَلِلَّهِ الْحَمْدُ اَوَّلًا وَاٰخِرًا

ذکر ۱۰ من نہ گویم کہ طاعتم بہ نذیر ذکر
ذکر ۱۰ تم عفو برگشت ہم بخش ذکر

کتاب ملنے کا پتہ

مندرجہ ذیل پتوں سے کتاب حاصل کیا جاسکتا ہے

۱۱/۱۱/۱۱

(۱) محمد ذاکر کتب فروش محل شیخ میرک روڈ ژوب۔ بلوچستان

(۲) عبد الصمد کلا تھ ماؤس مسجد روڈ پانی نا تھ لائن تاج مارکیٹ
کوئٹہ بلوچستان

(۳) حکیم مولوی عماد الدین قریشی شریب خان روڈ

قریشی دو خانہ ژوب بلوچستان

(۴) مولانا عبد اللہ شاہ خلیفہ جامع مسجد خان قلات

کونٹر

لِکْتَبَةُ الرَّحْمَنِ

۹۹۔۔۔ جے ماڈل ٹاؤن۔ لاہور

.....17309.....



